

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ نَظَرَ اللَّهُ إِلَى مَنْ أَسْبَحَ  
مِنْ شَيْءٍ فَلَمَعَتْ كَنَانِسُهُ فَرُبَّ مُبْلِغٍ أَوْغَى لَهُ مِنْ سَابِعِ دَوَاهِ التَّوْحِيدِ

# صَبَّحْ الصَّبْحَ

## تَقْرِير مَشْكُوتِ الْمَصَائِحِ

تأليف

حضرت مولانا عبدالعزیز سواتی

استاذ حدیث مدرسہ دارالقرآن رحیم آباد سوات

(دارالافتاء)

مُرشد کامل، شیخ شریعت و طریقت، محدث کبیر

حضرت اقدس مولانا فضل محمد سواتی

مع اضافات

کتبہ صدیقیہ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

حیاتِ صالحہ

## فقیر

مشکوٰۃ المصابیح

والله اعلم

حضرت مولانا عبدالعزیز شامی

استاذ حدیث مدظلہ العالی ذیل القرآن حکیم آباد سوات

وزیراعلیٰ

مُرشدِ کامل، شیخ شریعت و طریقت، محدثِ کمپار

حضرت اقدس مولانا **فضل محمد** سواتی رحمۃ اللہ علیہ

(مضافات)

## ملنے کا پستہ

مکتبہ صدیقین علی بن ابی طالبؑ

## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ

نام کتاب:	ہبء الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح
مؤلف:	مہدانا عبد العزیز صاحب (استاذ حدیث مدرسہ دارالقرآن رحیم آباد سوات)
سن اشاعت:	جمادی الاول ۱۴۳۳ھ مطابق مارچ ۲۰۱۲ء
دارالتصنیف:	مدرسہ دارالقرآن رحیم آباد سوات
ناشر:	مکتبہ صدیقہ غلطہ عیسیٰ خیل نوروزی منگورہ سوات فون: 9332627 0334
کیوزنگ:	ذکر یا کپورنگ منتر غلطہ عیسیٰ خیل نوروزی منگورہ سوات
ملنے کے پتے:	مکتبہ صدیقہ منگورہ سوات
	مکتبہ انامیہ لاہور
	المجلیف اکیڈمی منگورہ سوات
	اسلامی کتب خانہ: ندوی، نون کراچی
	شیخ المہند اکیڈمی منگورہ سوات
	مکتبہ رشیدیہ منگورہ سوات
	مکتبہ حبیبیہ سواذی پتھر
	مکتبہ عمر فاروق کراچی
	مکتبہ رشیدیہ کوٹہ
	مکتبہ الاشاعت پشاور
	مکتبہ حرار مردان
	مکتبہ اشج کراچی
	مکتبہ اسلام آباد
	مکتبہ احیاء انوری کراچی

صفحہ	صفحہ	صفحہ	صفحہ
۱۶	۸	قسمہ صاحب	مجلس توفیق
۲۷	۱۱	مقدمہ الکتاب	تقریر سرور: دستور دار صاحب کارن ملک
۲۷	۱۳	ترجمہ صاحب صحاح	سورۃ الحمد للہ صاحب
۲۷	۱۵	تفصیل: (۱) نامہ نسب	ملفوظ نظام الدین صاحب
۲۸	۱۶	ولادت اور حالات	تقریر سرور: سورۃ الحمد للہ صاحب
۲۹	۱۷	آپ کے عمر طبعی کی شہادتیں	مقدمہ الم
۲۹	۱۷	ترجمہ صاحب مشکوٰۃ	تقریر حدیث
۳۰	۱۸	تعلیم و تدریس مشکوٰۃ صحاح	حدیث کا مانی کون ہے؟
۳۰	۱۹	شرح مشکوٰۃ شریف	تقریر: مکتبہ کا بیان
۳۲	۲۰	مقدمہ الکتاب کا مراحضہ	حدیث: غزوات و بیعت
۳۲	۲۱	کتاب کے بیچ کے فاصلوں کا نام	قرآن حدیث: احادیث مذکورہ فی القرآن و تفسیر
۳۲	۲۲	کسی علم میں تفسیر کے درجے ہوتے ہیں	دوسری بحث: علم حدیث کا موضوع
۳۳	۲۳	دوسری بحث: تفسیر و تفسیر	علم حدیث کی افادیت
۳۵	۲۵	ذکر صحابی کے فوائد	چوتھی بحث: حدیث
۳۵	۲۵	تفسیر قرآن کے فوائد	پانچویں بحث: نزول کے بارے میں
۳۶	۲۶	قرآن مجید کی تفسیر "کتاب"	علم حدیث کی تاریخی حیثیت
۳۶	۲۸	الحج و عمرہ کی تفسیر	تدریسی حدیث کے مباحثات
۳۷	۳۰	ہجرت و اصول کا تذکرہ	مکتبہ حدیث کے چار اجزاء اور کتابات
۳۸	۳۲	تفسیر و تفسیر کے بارے میں حدیث کی اہمیت	ہندوستان میں علم حدیث
۳۹	۳۵	تفسیر و تفسیر کے بارے میں حدیث کی اہمیت	ماترینی بحث: حدیث علم حدیث
۳۹	۳۵	تفسیر و تفسیر کے بارے میں حدیث کی اہمیت	اہتمام تعلیمات
۳۹	۳۵	تفسیر و تفسیر کے بارے میں حدیث کی اہمیت	اہتمام تعلیم

صفحہ	نمبر	صفحہ	نمبر
۸۹	۵۰	۵۰	خبر خواہ کے مقابلہ میں خبر واحد ہے خبر واحد کی کمی نہیں ہیں
۸۹	۵۰	۵۰	خبر غریب کی دو قسمیں ہیں
۸۹	۵۱	۵۱	دوسری قسم یہ ہے کہ خبر واحد اور متجوہدیت کے اعتبار سے
۸۹	۵۱	۵۱	خبر واحد کی با اعتبار متجوہدیت چار قسمیں ہیں
۱۱۳	۵۱	۵۱	تجوہدیت کی صفات چار ہیں
۱۱۳	۵۲	۵۲	خبر واحد کی تیسری قسم
۱۱۳	۵۳	۵۳	غیر معمولی کی تین قسمیں ہیں
۱۱۹	۵۳	۵۳	خالیس کی تین قسمیں ہیں۔
۱۲۱	۵۵	۵۵	مردود کی دو قسمیں ہیں
۱۲۲	۵۷	۵۷	اتحاد و نہ کے اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں
۱۲۲	۵۷	۵۷	مکلفین فی الزام و سماج کرام کی روایات کی تعداد
۱۲۲	۶۰	۶۰	خطبہ التفتیش
۱۲۸	۷۵	۷۵	حضرت عمر (رضی اللہ تعالیٰ عنہ) کے مکتوبات
۱۲۹	۷۵	۷۵	حواشی تصحیح النسخ
۱۳۸	۷۷	۷۷	افریقین اہل اہل
۱۴۰	۷۸	۷۸	الفرق بین العزم و التمسک و التمسک و التمسک
۱۴۲	۷۹	۷۹	شان مردود و حدیث
۱۴۳	۸۱	۸۱	کتاب ایمان
۱۴۸	۸۶	۸۶	تحصیل السباحہ
۱۵۰	۹۷	۹۷	ایمان کی پانچ اور مغلطاتی غریب
۱۵۱	۹۷	۹۷	ایمان چار طریقوں پر مشتمل ہے
۱۵۱	۸۸	۸۸	مکمل کا نام

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۹۸	دوسری تعریف	۱۵۶	ابوسعید خدریؓ کے شعر حالات
۱۹۸	دوسری اقسام	۱۵۹	حدیث قدسی کی تعریف
۲۰۰	اسلامی نقطہ نظر کے ساتھ اس کا مطالعہ اور طرح	۱۶۱	حدیث قدسی، حدیث نبوی اور قرآن شریف
۲۰۱	حضرت جابرؓ کے شعر حالات	۱۶۲	حضرت معاذ بن جبلؓ کے شعر حالات
۲۰۳	حضرت عثمان بن ابی العاصؓ کے شعر حالات	۱۶۴	حضرت امامہ باقرؓ کے شعر حالات
۲۰۶	باب الاحسان بالفقیر	۱۶۴	انہ کیلئے جنت کرنا
۲۰۷	تقدیر کا ثبوت قرآن سے	۱۶۵	حضرت عثمان غنیؓ کے شعر حالات
۲۰۸	تقدیر سے انکار کرنا	۱۶۷	حضرت صدیق اکبرؓ کے شعر حالات
۲۰۸	مسند شریف کا عقیدہ اور اس کا نام دیکھنے والے کا کیا کام ہے	۱۹۰	حضرت دہب بن علیؓ کے شعر حالات
۲۰۹	مقیدہ تقدیر کے فوائد	۱۹۲	حضرت عمر بن خطابؓ کے شعر حالات
۲۰	تقدیر کی اقسام کا بیان	۱۸۲	باب الکتمان و علامات الخفا
۲۱۵	حضرت بکیر بن محمدؓ کے شعر حالات	۱۸۲	ازلیہ حقیم
۲۱۵	حضرت عائشہؓ کے شعر حالات	۱۸۲	میں نے اور کبیرہ کی تعریف اس میں ہمارا سوال ہیں۔
۲۱۷	حضرت عیسیٰؓ کے شعر حالات	۱۸۲	سہار کی تعداد
۲۳۲	حضرت داؤدؓ کے شعر حالات	۸۵	خاقانی کی تعریف اور حقیم
۲۳۳	حضرت ایمنؓ کے شعر حالات	۸۵	خاقانی کی اقسام
۲۳۶	باب اثبات غلبہ القہر	۸۶	مہمان کی ملاقات
۲۳۶	غلبہ قہر کا اثبات	۸۶	حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شعر حالات
۲۳۶	الصلوات و الثناءات کے فوائد	۱۰۹	کرامت اور عجز و عجز فرقی
۲۳۷	غلبہ قہر کی کیفیت کے بارے میں خواہش کا بیان	۱۹۳	حضرت عثمان بن مالکؓ کے شعر حالات
۲۳۹	غلبہ قہر کے حقیقی ثبوت کا اقرار	۹۷	حضرت جابرؓ کے شعر حالات
۲۴۰	سطح عام موتی	۹۸	باب الوسوسة

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۲۷۸	ازت کے گوشت سے ضرر کا بیان	۲۳۰	میان موتی کے مگرین کے دلکش
۲۸۱	عجیب چیز کا مسئلہ اور عجیب چیز کے افائد کا بیان	۲۳۲	تیزی قریب
۲۸۶	مکر المراءت سے ضرر کا بیان	۲۳۳	محترت بر وکن عازبہ کے محرمات
۲۹۱	<b>باب آداب الخلاء</b>	۲۵۰	<b>باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ</b>
۲۹۹	استقبال اور ستروہ وقل کا بیان	۲۵۰	بدعت مطہران کی ذمت کی وجوہات
۲۹۹	<b>باب المسواک</b>	۲۵۲	حج کی اقسام
۲۹۹	مسواک کا علم	۲۵۲	حج الخ بیٹا الخ بیٹ
۲۹۹	مسواک کی مقدار	۲۵۲	حج الخ بیٹا الخ قرآن
۲۹۹	مسواک کے فوائد	۲۵۳	حج الخ قرآن الخ بیٹ
۳۰۱	<b>باب سنن الوضوء</b>	۲۵۶	حج کے بارے میں مذاہب کا بیان حج المکرم
۳۰۲	مضمطہ و امشاطی من تکف واحد	۲۵۶	<b>کتاب انعم</b>
۳۰۳	فعل الی ملین کا بیان	۲۵۳	طہ کے حقیقی معنی
۳۰۳	اقل تہنچی کی دلیل	۲۵۵	طہ کی اقسام
۳۰۵	الایالات من الراس کا بیان	۲۵۵	ضم الحاد کی تریف
۳۰۷	<b>باب الغسل</b>	۲۵۵	طہ تہنچی کی اقسام
۳۰۷	فعل کے فرائض میں فقہاء کا اختلاف	۲۵۵	مہر مہل کرنے کے طریقے کا بیان
۳۱	پانی کی ناپاست میں رقم کے اختلاف کا بیان	۲۶۱	سید ارف کی تحریر
۳۲۱	مذہب و اذہب میں فقہاء کا اختلاف	۲۶۲	سید ارف کی حکمت
۳۲۲	سندریہ جو در کی طہت میں فقہاء کا اختلاف	۲۶۶	<b>کتاب الطہارۃ</b>
۳۲۷	مسکروہ الیہ	۲۶۶	غہارت کی اقسام
۳۲۸	باب تطہیر السجادات	۲۷۳	<b>باب ما یوجب الوضوء</b>
۳۲۹	سور تکب کا بیان	۲۷۷	ردائے کے درمیان تواضع کا بیان اور اس کی تحقیق

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۳۰	جنس کے اہوان چھوہیں	۳۳۰	سہوا خواہش سے پاک کرنے کا طریقہ
۳۳۰	مستحلفہ کے احکام اور اہوان سے چھوہ یا نہ چھوہ؟	۳۳۱	بچنے کے لئے جنس کے خون سے پاک کرنے کا طریقہ
		۳۳۲	چھوہنے کے بعد عذاب میں اضافہ کا اختلاف
		۳۳۲	چھوہنے سے اقلہ عذاب کا بیان
		۳۳۳	باب المصحح علی الخفین
		۳۳۳	سج علی الخفین جائز ہے یا نہیں
		۳۳۴	توقیت اس سج علی الخفین میں ہے یا نہیں؟
		۳۳۴	بحرہ حالت اس سج علی الخفین
		۳۳۴	بحرہ رافع اس سج علی الخفین میں جائز ہے یا نہیں؟
		۳۳۵	باب التبیہ
		۳۳۵	جیم کرنا حج سے جائز ہے اور کسی سے جائز نہیں؟
		۳۳۶	دوسرے مسئلہ کی تفصیل یعنی تہذیب خضرات
		۳۳۶	تیسرا مسئلہ کے کل میں اختلاف کا بیان
		۳۳۶	اگر وقت چلتے ہوئے پانی پر قدرت حاصل ہو جائے
		۳۳۷	باب الفصل الخمسون
		۳۳۷	بعد کے دن غسل واجب ہے یا نہیں؟
		۳۳۷	باب الحیض
		۳۳۷	حیض کے قہری یا مصلحتی حتی
		۳۳۸	میل کی آغوش اور انکسار کے بعد عذاب کا اختلاف
		۳۳۸	حیض کے اہوان کا بیان
		۳۳۹	باب المصطفیٰ
		۳۳۹	مسواغہ کے اقسام اور احکام



## عرض مؤلف

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ الکریم محمد وآلہ واصحابہ اجمعین۔ آمین

عرض گزار ہے بشرف الحاج عبدالعزیز بن عبدالودود (مرحوم) کہ کس مرتبہ اللہ کریم کا شہدادہ کیا جس نے اس ذرہ کی قیمت کو احادیث مبارکہ کی خدمت کی توفیق بخشی۔ اگر توفیق نہ ہو تو چوبست خاک دایاں لم پاک والامام ملہ قلم میں اپنی اس حقیری کوشش اور محنت کی نسبت اپنے شیخ اور مربی کے باب کرتا ہوں۔ کہ جو مجھ سے سادہ سادہ ہوا یا ہر گاہ و سبب حضرت مہتمم صاحبؒ کے فیض محبت کا اثر ہے۔ اللہ پاک نے جب تہذیب انسانی کو پیدا فرمایا تو انکی رہنمائی کیسے کی کہ وہ راہ بنایا۔ اللہ پاک خود فرماتے ہیں "السر محسن علم ظفران" عقیقۃ النہاسن "علمہ البیان" اور مرتبہ محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام جو کہ دوسرے امتوں کے مقابلہ میں کامل مرتبہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کے ذریعے انکی اصلاح فرمائی اور صاحب قرآن حضرت محمد ﷺ نے اپنے نصیح اور بیخ کلام کے ذریعے انکی رہنمائی فرمائی۔ اگر مصلحت زندگی میں نافذ کرے ہر زاویہ اور گوشے کے گوشوں کو روشناس فرمائی۔ جس کو احادیث نبوی کا نام یاد کیا۔ جو حضور ﷺ کے دین مبارک سے حالات کے مطابق سادہ سادہ ہوئے اور حضور ﷺ کے لازماً لازم و ضروریات حضرت مسیحؑ پر کراہے اپنے سینوں میں محفوظ کئے۔ اور بعد کے ائمہ محمدیہ نے کافی غور اور تحقیق کے بعد کتابیں شکل میں ہم تک پہنچنے کے جو مختلف ناموں سے دنیا میں موجود ہیں۔ ان میں ایک کتاب مشکوٰۃ الصالح ہے جو ان دوسرے کتابوں اور مجموعوں سے جدا کیا گیا ہے۔ جس میں نہایت باریک و نازک اور ہر گوشہ زندگی پر محیط ہے۔ جس سے علم و درجہ کے علاوہ دوسرے عام لوگ بھی فائدہ حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ کتاب عمل زندگی کا اسلامی زندگی کے شخص پیدا کرنے کا کامیاب ذریعہ ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے جو انشاء اللہ کائناتی کتاب کا شرح کیا ہے۔ اس حدیث کے ذریعے سے باہرین نے اپنے دور میں اس کتاب کو مستند دین دینا بعض نے اس کے خروماوات لکھیں جو کہ انکی جلدوں میں موجود ہیں اور بعض نے اس کو حنفی کرانے کی مراکز قائم کئے۔ جن میں ان کا مذہب سے دور سے استاد پر گوار شیخ و محدث بائوٹ اہل ایمان حضرت علامہ مولانا فضل محمد بن حضرت مولانا چوہدری محمد صاحب بھی تھے۔ جو کہ علم بتوہیدی ماعلم اور نسبت کے ذکر کرتے۔ ایسا معلوم اور تہذیب نافذ و راجح کا لفظ پاک نے اپنے صاحب محمد ﷺ کے تحفات طبقات کے خدمت کیلئے پیدا فرمایا ہے۔ اور حضرت کے بال باں میں حضور ﷺ کی محبت کے جلوے معلوم ہوتے تھے۔ جنہوں نے ساتھ ساتھ دوسرے مشکوٰۃ کو درست بحث برآقان و اطراف میں مشہور قلم میں یکہ راہی دوسرے تھا بلکہ ایک دوسرے پر اور ایہاں فرد بکلی حوا کرتا تھا۔ اور پورا ایک ٹھکانہ تک سونپاں کھیرتے تھے۔ بغیر کسی ایجوڈ و الخراب کے مشکل مشکل مسائل سادہ افادہ سے حل کرتے تھے۔ اس لئے کہ حضرت ایک جامع الصفات شخصیت تھے۔ وہ علم کا ہری۔ سے زیادہ علم بالشیخ پروردگار تھے



اگر کوئی خوبی اور نفع نکلائے تو لا ریب حضرت کا فیض تصور ہوگا اور اگر کوئی مہیب واقعہ نکلائے تو احقر کی جانب منسوب ہوگا۔ جو بھی غلطی محسوس کی جائے تو میرا اے اصلاح! ہمیں مطلع فرمائیں بندہ دعا گو رہے گا۔ میں آخر میں حضرت کو خراج تحسین پیش کرتا ہوں اور حضرت کے شعر پر استغناء کرتا ہوں۔ حضرت! آپ استاد شیخ الاسلام حضرت مدنیؒ تلمیذ رشید تھے اپنا منہ کسی کو نہیں دکھاتے اور نہ اس پر کوئی مالی یا دنیوی نفع حاصل کرتے یہ صرف اپنا ذخیرہ آخرت سمجھتے تھے۔ اور یہ فرماتے تھے۔ شعر

روز قیامت ہر کسی باغوش دارد نامی خدا من نیز حاضری شویہ استاد علی در فضل  
میں ابھیں تھوڑا غصہ کر کے اپنے اس خدمت کے متعلق کہتا ہوں۔

روز قیامت ہر کسی باغوش دارد نام کی جہاں میں نیز حاضری شوم خدمت علیؑ در فضل

احقر دنا جبر: عبدالحق بن عبدالحودہ (مرحوم)

ساکین گل (اشاؤے) سوات استاد حدیث مدرسہ دارالقرآن رحیم آباد سوات

## تقریظ

حضرت اقدس شیخ الحدیث جناب مولانا مفتور اللہ صاحب (دامت برکاتہم العالیہ)  
شیخ الحدیث جامعہ حقانیہ اکوڑہ خٹک۔

محترم مکرم حضرت مولانا صاحب کی مشکوٰۃ کی شرح بنام ”ضیاء الصبیح شرح مشکوٰۃ المصابیح“ کا مختلف  
بندہ مختلف مقامات مطالعہ کیا۔

مشکوٰۃ شریف کی کتاب بقول استاد ذی دہر شہری حضرت مولانا خان بہادر دارالحدیث آباد نیکر عادیث کی کتابوں کیلئے متن کی  
حیثیت رکھتی ہے جس طرح کافیہ کی کتاب علم غم کے تمام کتابوں کیلئے جزلہ متن کے ہے۔ متن کے صحیح بخرنے سمجھنے سے اس  
فن کے تمام کتابوں کا سمجھنا آسان ہو جاتا ہے اسی طرح مشکوٰۃ شریف کا صحیح بخرنے سمجھنا صحاح ستہ کے سمجھنے میں محمود و مدد  
ہوتا ہے۔

مشکوٰۃ شریف کی قدیم تالیف یہ اعرابی اردو میں طویل و کثیر شرحات لکھی جا چکی ہیں۔ جو اپنی الگ الگ خاصیات پر مشتمل  
اور اپنی مخصوص انداز کے ساتھ مصروف ہیں ان شروحات میں ایک اور سنہری اضافہ علامہ موصوف نے ”ضیاء الصبیح“ کے نام  
سے کیا ہے۔ جو دراصل محدث کبیر حضرت مولانا فضل محمد سوانی (سابقہ استاد جہت العلوم اسلامیہ پورنوں کرچی  
) اور دیگر اکابر کی تشریحات پر مشتمل ہے۔ دیگر خصوصیات کے علاوہ انہیں حدیث کی تشریح کے ساتھ ساتھ راوی کے  
مختصر حالات اشکالی جواب کے ضمن میں حدیث کی مزید توضیح روایات متعارضہ میں تطبیق اور دیگر اہم مباحث پر مشتمل ہے  
اللہ تعالیٰ مولف موصوف کی اس علمی خدمت کو قبول فرما کر اس کیلئے اور اسے تمام مسلمانوں کیلئے آخرت کا خوش بین لیں۔

(حضرت مولانا مفتور اللہ صاحب مدظلہ)



سمکی کاکالی زخمیہ اس میں موجود ہے، علامہ کرام نے لفظ زبانوں میں ان کی شروعات و خواتی لکھے ہیں محترم جناب مولانا عبدالعزیز صاحب دامت برکاتہم نے اردو زبان میں عام فہم طریقہ سے نہایت احسن اقدام کیا ہے اور ایک جدا کتاب اخبار اکمل کیا ہے۔

تالیف مذکور کے چند خصوصیات:

(1) سلیس انداز میں احادیث مبارکہ کی تشریحات (2) احادیث سے حلقہ احکامات میں مجتہدین اور فقہاء کے اقوال کو دلیل انداز میں ذکر ہوئے ہیں (3) محدثین کے مابین سند اولیٰ وجہت کو مد نظر رکھتے ہوئے توفیق تحقیق برپا توقف منع و غیرہ کے ذریعے احادیث مبارکہ کے درمیان ظاہری ظاہری تضادوں سے رفع کرنے کی کوشش کی گئی ہے (4) مناسب لغوی مصرعی بحوی تحقیقات کی روشنی میں مقاصد و مفہم نوری کو اجاگر کئے گئے ہیں اور تفسیل سے دعاء ہے کہ سلف موصوف کو اس شرع کی تکمیل کی توفیق عطا فرمادیں اور تقاریریں کیلئے حصول علم و افتادیت کا اریحہ عطا فرمادیں۔

محمد ادریس علی حد برک ذی چارسدہ

نہم و سہ اولون درجہ

[illegible]

المصدر: مؤلفه في كتاب "فتاوى والده" ج 2 - كلمة المصباح 3 - لم يصغر مواضع كما فعلت

2005-05-05

وَبَشِّرُوا الصَّالِحِينَ إِذْ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيَحْكُمُونَ بِحُكْمِ اللَّهِ وَهُمْ خَائِفُونَ

۱۰۔ اس کو دور درج صغریٰ صبر سنانی اور کمال اور حضرت اکیف کے عزیز حضرت علیہ السلام کا دور درج ہے۔

آج مسموم و مسرور۔ سر لشکر، نصیر، کھانا، اجرت کے لیے مل رہے ہیں۔

[illegible]

اور اگر ہم یہ مختلف زبانوں میں ہی کے شعروں کو (مستور) لکھیں۔

الحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي هدانا لهذا هذا كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بجانبِ اوسن اقرارام کیا ہے کہ جب علیہ تائیدِ اعلیٰ و ربہ ہوگا نہایت ۔

بانیب سٹو کو بڑے شہید و مصروف ہیں۔

ماہ سلیسہ، مقررہ ایسے مہینے اور وقت مقررہ کیا جائے گا۔

وہاں اور یہاں سے مشاعرے اور کلمات کی بھرپور پوری روداد جاری رہے اور ان کے احوال کو سن کر ان کے دل میں ہرگز عجب نہیں

۵. محمد شمس الدین صاحب قدس ازلی در جہاد کوسہ در راجہ صوبہ غازی پورہ سندھ میں - ترجمہ

تو تهر . به صفت و غیره که در اینجا از شصت و نه که در میان و با هم می آید و در میان و با هم می آید

[illegible]

1940

۱۴۰۰ سالہ عرصہ دعا ہے کہ مراد سے صرف خود مراد ہو، نتیجہ کی تکمیل کا کوئی نقص نہ ہو اور اس پر اس

[illegible][illegible]

مَنْزِلَةُ الْمَرْءِ فِي الْجَنَّةِ







کا خلقِ سب سے بڑا ہے لہٰذا آپ حضرات کے سامنے دو نواں مقدمے بیان کئے جائیں گے۔

اور ائمہ عظام، مقدمہ، والہ سوسائٹی میں بعض حضرات قلم اُٹھاتے ہیں آخریٹ موٹور غرض وہ یہ کہ اور بعض حضرات اُنھو امور ذکر کرتے ہیں۔

تعریف غفران مضمون، غرض و غایت، معنی، مکتوف حاجت من، امریہ قصیدہ و مثنوی، محکم شرعی۔

آٹھ ماہ بعد وہیں جیل میں ان انجینئرز کو رہائی دینا شروع کیے گئے ہیں۔ درمیان اسلام نے ان پانچوں جیل جانی نظم و ضبط کا اعتراف کیا ہے۔

اور مقدمہ ان کتاب میں بھی کی چیزیں ہیں جو اسے حریف کے طور پر موصوفہ ہے، باقی رہا ہے چیزیں مقدمہ ان کتاب میں جیسا کہ مقدمہ حلیم میں، کہتی ہیں اور نہایت سادہ اور سوجھ اب ہم مقدمہ العظمیٰ کی نگاہ سے اس کتاب کے متعلق بیان کرتے ہیں۔

فہرست حدیث : جانا چاہئے کہ یہاں ۱۰ جزائر قرین آیہ مسلم حدیث تالیفی حدیث اور بریلی حدیث "فی الفکر حدیث" کے محدث کی دو قسمیں ہیں

(۱) **اسلام و احیاء حدیث:** دوسرے علم و ریاضت حدیث - اور دے سکتے جو کتاب ہے جسکے ذریعہ حدیث کی تمام کڑیاں علم الہدیہ روایت سے تخلیق ہو گئیں ہیں اور ان کی تعریف کرنی مصلحت منہد ہے مگر سب سے کہ قرآن حدیث جاننے سے پہلے انفس حدیث کی تعریف جاننا جائز ہے۔

ھجرت: ملت کے اقدار سے جو یہ یعنی قوم کی محمد کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں محمد بن عبد اللہ علیہ السلام کی ہجرت سے مراد ہے۔

[illegible]

علم الصبغ (دباہ کی پیموش) : سیاہ دھواں یا دھواں کا لکھنا اور اصول حد تک بھی ہے مگر درنہ حد تک کہ پہنچنے والی سیاہی کی پیموش۔

[۱] حافظ ابن حجر نے اس طرح فرمایا ہے نہایت مختصر اور جامع تشریف بیان فرمائی ”معرفۃ اشخاص عند المعرفۃ بحال الراوی والحدیث“ یعنی ابن ربیع حدیث ان قواعد اور اصول کا جانتا ہے جن کے ذریعے روایات اور روایات کے احوال پہچانے جا سکیں۔

(۲) ہو علم بشئ من علم علی شرح الخوال رسول اللہ ﷺ وافعالہ وصغائہ وبذکر فیہ معانی الفاظہ: ویشرح فیہ ثلاث الا لقاط: ویعلم بہ طرق استنباط الا حکام ومعرف بہ توجہ الراجح منها والتطبیق پس الاحادیث (قال ابن الکفانی) یعنی رسول اللہ ﷺ کے اقوال وافعال کی اس میں شرح کی جائے اور حدیث کے الفاظ کے معانی بیان کئے جائیں اور احادیث سے احکام فقہ کے اخذ اور استنباط کے طریقوں پر روشنی ڈالی جائے۔ اور راجح کی ترجیح بیان کی جائے اور احادیث کے قواعد میں کوئی گنج کیا جائے۔

(۳) ایک مفصل تشریف علامہ سیوطی نے یہ بیان کیا ہے ہو علم بمعرف منہ حقیقۃ الروایۃ وشروطہا وانواعہا واحکامہا رجال الروایۃ وشروطہم واصناف الراویات وما یعلق بہا [تدریب الراوی ج ۱ ص ۱۳] یعنی وہ علم جس کے ذریعے روایت حدیث کی حقیقت معلوم ہو کہ روایت کیسے کی جائے اور اس کے مستند مرقی کیا ہیں۔ شرائط اور انواع کیا ہیں۔ نیز ان کے احکام کو کوئی روایت مقبول ہوتی ہے۔ اور کوئی مردود۔ اس طرح مذاق کے حج و تعدیل کے اسباب و طرق اور دیگر اصطلاحات میں معلوم ہوں ایسے علم کو روایۃ حدیث بالسد کہتے ہیں۔

**علم اصول حدیث کی تحدید** : ہو علم بفوائسین يعرف بہا احوال العین والسنن [تدریب الراوی ج ۱ ص ۴۰] یعنی علم حدیث میں ایسے قوانین ہوتے ہیں جن سے متن و سند کے احوال معلوم ہوتے ہیں علامہ سیوطی نے اپنی رسالہ علیہ (بیان کا فیک رسالہ) میں جو ایک ہزار اشعار پر مشتمل ہے اسلئے اس کو الفیہ کہتے ہیں [اس میں تشریف کو مطلق علم حدیث کی تشریف قرار دیا ہے وہ فرماتے ہیں

علم الحدیث ذو قوانین تحدید بلدی بہا احوالی متن وسند

[اوجز المسائل ج ۱ ص ۵] ترجمہ علم حدیث ایسے قوانین کے علم کو کہا جاتا ہے، متن سے متن اور سند کے احوال معلوم ہوتے ہیں اس طرح علامہ زرقانی نے بھی اس تشریف کو مطلق علم حدیث کی تشریف قرار دیا ہے [اوجز المسائل ج ۱ ص ۵] لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ تشریف علم اصول حدیث کی ہے۔





اپنے آپ کو افسانہ سمجھنے لگتے ہیں کہ جو وقت قائل میں ہوتا ہے اور ہر حدیث کا نثر میں ہوتا ہے، نیز ان کے مقلد ہیں کہ اپنے آپ کو قائل حدیث کہتے ہیں۔ نہ صرف یہ کہ صحیح نہیں بلکہ حدیث اور سنت کی حقیقت سے نام و قیمت کی مذمت بھی ہے (ملاحظہ فرمائیں)۔

قرآن، حدیث اور عہدیت قدسی میں فرق واضح ہے: اور ان فرقاء نے اپنی کلیات میں انقسام دینی کا انحصار اس طرح بیان کیا ہے کہ یہ تو لفظ اور معانی میں جب نہ ہوتے یا نہ ہو سکتے ہیں اور رسولی یا نبوی میں جانب خدا اور لفظ میں جانب الرسول اور یا ان کا نفس ہوگا صورت اول کو قرآن کریم (کلہ بقولہ) کہتے ہیں اور صورت ثانی کو حدیث نبوی کہتے ہیں اور صورت ثالث کو حدیث قدسی کہتے ہیں اور تمام احکام و فروع باطن ہے۔

علامہ ابن حجر مکی نے قرآن کریم اور حدیث قدوسی کے درمیان حکم کے اعتبار سے یہ فرق بیان کیا ہے۔

(۱) کہ قرآن کریم مجاز ہے اور حدیث نبویؐ مجاز نہیں، اور اگر تہی۔

(۱) قرآن کریم مجسم ہے اور حدیث فقہی شکل میں ہے۔

(۳) قرآن کریم کی قرأت فی المصنوع ایمرنا ہے جبکہ حدیث قدسیہ کی قرأت فی المصنوع نہیں: (و تعلق۔

(۴) قرآن کے قحط کا کینہ چاہے اللہ وسعہ ہے اور حدیث فقہان کے بارے میں ایسا کوئی اہل علم و معصوم شخص ہے جس طرف سے اس کے درمیان یہ عداوت کی فرقی ہے اسی طرف ان جنوں انعام کے درمیان حسودی فرقہ بھی ہے جسکے عقائد سے ان تینوں نے انوار ویرا کا ہے اور آج مختلف میں ان کا اور ایک اہل باطن ہی کر سکتے ہیں چنانچہ احمد بن حنبل نے اپنے شیخ عبد الجبار بن ربیع کے لفظوں سے کہ ایک کتاب میں صریح کیا ہے جس کا رد ابراہیم نے افراتے ہیں کہ جادو شیخ بالکل اسی تھے لیکن ان کے زبان سے اٹھنے والے قحط و عداوت کا ایسا صدور ہوتا تھا کہ اہل علم بھی جہاں وہ رہا کرتے تھے وہ قرائن احمدیہ کے بارے میں عقائد نہایت سے اسے پیش فرماتے تھے چنانچہ ایک بار ان کے امتحان کے فرض سے حافظ جلال الدین سیوطی کی تفسیر "الدر المنثور" میں کچھ کچھ کر گیا اور جابر شیخ سے ان کے بارے میں سوال کیا تو انہوں نے اس کے بارے میں "فدا" صریح "کر دیا اور کسی کے بارے میں "فدا" موضوع" میں نے ان کے اقوال کو حسب کتاب سے ملے باوجود اعلیٰ و دست پازیر ایک بار ایک حدیث کتب کتب صحیحہ فہستہ ان اہل علم جو کہ حدیث فقہان کے نام سے مشہور ہے اس کے بارے میں سوال فرمایا تو فرمایا "فدا" نہایت بہتان"۔ ان کی یہ بات بھی تحقیق کے بعد ثابت ہوئی پھر ایک بار ملے کے ایک بڑے محقق میں احمد بن حنبل کے فرض سے ان کے سامنے قرآن کریم کی ایک آیت کے ساتھ بعض اہل علم و حدیث اہل سوال کیا میں "احمد بن حنبل" فہستہ "فہستہ" و "الصوفیہ" و "الطبری"۔

صورتِ اعمیر "وہو مولیٰ فیہ نفس" تو انہوں نے کرنا قرآن حدیث انہی صلہ العصر کا بعد حدیث کا لفظ ہے جو اعمیر کی تفسیر میں بیان فرمایا ہے چنانچہ یہ سن کر ہم شیخ کے ہاتھ پر ہنسنے لگے اور ان سے سوال کیا کہ آپ تو یہ فرق کس طرح معلوم ہو جاتا ہے؟  
 تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ جب میرے سامنے قرآن پڑھا جاتا ہے تو مجھے ایک نور کا نظارہ ثابت ہوتا ہے جس سے میں پہچان لیتا ہوں کہ یہ قرآن ہے اور جب حدیث پڑھی جاتی ہے تو مجھے نور کا نظارہ نظر آتا ہے اور جب حدیث قدسی پڑھی جاتی ہے تو مجھے نور کا نظارہ نظر آتا ہے اور حدیث نبوی کی شکل میں نور کا نظارہ نظر آتا ہے اور جب کوئی موضوع کا نام پڑا گیا جاتا ہے تو ایک قسم کی ظلمت اور تاریکی محسوس ہوتی ہے اور روح اور نور ذات کا فرق یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے پہلے ایک جو برہانی یعنی روح جو عالم ملکوت سے تعلق رکھتی ہے اور دوسرا جسم خاکی ہے جو عالم دنیا سے تعلق رکھتی ہے حدیث قدسی کی صورت میں چونکہ معانی عالم ملکوت سے تعلق رکھتے ہیں اور وہ جس سے نازل ہوتے ہیں جو روح کا گھس ہے۔

اسلئے اس وقت جو نور پیدا ہوتا ہے اس نور روح کہتے ہیں اور حدیث نبوی کے معانی ذات نبوی کا جو سے ظاہر ہوتے ہیں اس سے پہلے سے جو نور پیدا ہوتا ہے وہ نور ذات کلام ہے شیخ کے کلام سے وہ تین چیزوں کے انوار و ثمرات کا فرق ظاہر ہو جاتا ہے کہ پہلے ظاہر اس کا اور انہیں کہتے (الامانی ج ۱ ص ۳ طبع مصرع)

دوسری بحث علم حدیث کا موضوع علامہ کہانی نے علم حدیث کا موضوع حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کا اقرار کیا ہے (کہانی ج ۱ ص ۱۲)

لیکن ذات رسول ﷺ جس میں نہ رسول نہ موضوع ہے۔  
 حافظ طحطاوی رحمہ اللہ نے یہاں سیوطی کے مذہب طرہائی (ج ۱ ص ۱۲) پر نقل کیا ہے کہ ہمارے استاد کا فیہ نے فرمائی "کہ قول پر اعتراض کیا ہے کہ ذات رسول چونکہ بشر ہے اس لئے وہ علم طلب کا موضوع ہو گیا ہے نہ کہ علم حدیث کا۔"

حاضر سیوطی نے اپنے استاد کا فیہ کے اعتراض کو نقل کیا ہے لیکن راجیس کیا حال انھوں نے ذات ہے کہ علامہ کہانی نے ذات رسول ﷺ کو جس میں نہ رسول نہ موضوع نہ ہے وہ ذات رسول ﷺ جس میں نہ اصحۃ و نہ ضرر نہ علم طلب کا موضوع ہو کر رہا ہے اور یہ معلوم ہے کہ شیخ کے اختلاف سے موضوع کا اختلاف درست ہے اس واسطے علامہ کہانی کی بات درست معلوم نہیں ہوتی لیکن علامہ سیوطی نے اپنے استاد کے اعتراض کو رد نہ کرنا بھی قابلِ توجہ ہے۔

یہ بات بھی قابلِ لحاظ ہے کہ ذات رسول ﷺ جس میں نہ رسول نہ موضوع نہ ہے علم حدیث کا موضوع ہے علم روایت حدیث کا موضوع نہیں اس لئے طبرانی روایت حدیث کا موضوع قبول شیخ لکھتے حضرت علامہ نے ذکر کیا صاحب "السر و سادات من حسن الامان لا شفع" سے (مقدمہ و الاصلہ ص ۷) و علیہ ص ۷ و علیہ ص ۷ (مقدمہ و الاصلہ ص ۷)۔

اور علم وراثت حدیث کا موضوع "الروایات واسنونات من عند جالاتناط و...۔" اور "احکام منہا" ہے۔  
اور علم اصول حدیث کا موضوع "مقور و اصحاب" ہے۔

**تیسری بحث موصول و غایت** غرض کہتے ہیں انما لاجلہ العمل جس چیز کے حاصل کرنے کیلئے کوئی کام یا جانے بچھڑاں کا۔  
پر جو چیز مرتب ہوئی ہے کہ کوئی نہ کرنا چاہئے آپ اگر وہ مرتب ہونے والی چیز آدمی کے خلاف اور نقصان کے سلاطین ہو تو وہ غرض بھی ہے  
اور غایت بھی اور اگر مرتب ہونے والی چیز اللہ اور نقصان کے خلاف ہو تو وہ ریت ہے (یعنی تعجب) جس غرض نہیں کہہ کر غرض خاص  
ہے اور غایت عام جیسے تاجر حصول نفع کیلئے تجارت کرتا ہے پھر اس تجارت پر کبھی نفع مرتب ہوتا ہے اور کبھی نقصان تو اس نقصان کو  
غایت تو کہیں کے نہیں غرض نہیں کرتے۔

**علم حدیث کی مہم و مباحثہ علمہ کرنا** نے علم حدیث کی غرض و غایت "تصور مسعودۃ الدین مکرور اور بابہ  
(ع اور ۱۱)

لیکن یہ نفل ہے قصص یہ ہے کہ علم حدیث کی غرض و غایت صحابہ کرام کے مشاہدت سے ان کی ہے اور مشاہدت میں ہوتی ہے کہ  
جیسے صحابہ کرام پر احادیث صحابہ ﷺ کے بارے میں احادیث کا سراج کرتے تھے اور ان کو ادا کرتے تھے ایسے ہی مشعلین  
بالحدیث بھی کرتے ہیں اور یہ سعادت دارین کی کلید ہے۔

**علم احل الحدیث ہم احل ثبوتی و...** ہم بحوالہ افعال صحابہ

یعنی جو میں حضور ﷺ کے ساتھ خاص تعلق اسے ثابت ہیں اگر یہ ان کو نبی کریم ﷺ کی صحبت نصیب نہیں ہوئی تھیں یہ حضور ﷺ کے اقوال  
واقعی اور صفات و تقاریر کے بین اور حافظ ہیں اور مروت کی میں معمول رہتے ہیں۔ یہ بھی سعادت کا عنوان ہے۔  
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے نبی ﷺ میں فرمایا ہے کہ یہ حرمین غریبین کے نرم کے دروں بلکہ حضرت نظر آئے ان کی ہنرات میں  
بخشاش ہوا کہ حضور ﷺ کے کباب مبارک سے ہونے والے نگارہت ہیں اور حضرات کہ ان کے قلوب تک پہنچ رہے ہیں اور ان میں کوئی  
شک نہیں کہ یہ محمد ﷺ کے لئے ہوا کی شہادت اور شرف کی بات ہے۔

علم حدیث کی غرض و غایت کیلئے یہ سعادت کئی جا کھنٹی ہے کہ میں نزدیکی میں ہو لہذا یہ مسعودۃ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے  
فرمایا: "یومئذ یوم القیامۃ اکثر ہم علی صلاۃ کونامہ" (۱۱)

یعنی قیامت کے دن حضور ﷺ کا ثواب ان لوگوں کو زیادہ نصیب ہو گا حضور ﷺ پر زیادہ درود بھیجے والے ہوں گے اور یہ بات کسی سے  
پہچیدہ نہیں ہے کہ حضرات محمد ﷺ سے زیادہ کوئی آپ ﷺ پر درود شریف بھیجے گا نہ شکر میں لکھا گیا جاسکتا ہے اس علم کی غرض  
وغایت قیامت میں حضور ﷺ کا قرب حاصل کرنا ہے۔



اسی طرح طبرانی اوسط میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے "قال السیوطی رحمہ اللہ خشیانی قلنا  
بارسول اللہ من خلفات قال اللہ بن یاقون من بعدی بروزون احادیثی وبعثوا معہا اس"۔

(مجمع الزوائد ج ۱ ص ۱۶۶)

یہ روایت اس پر دلالت کرتی ہے کہ محدثین کو حضور ﷺ کی خلافت عطا ہوئی ہے لہذا آپ یہ بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس علم کی غرض  
وفاقت خلافت رسول ﷺ کو حاصل کرنا ہے۔

امام ترمذی اور دوسرے بعض حضرات نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت نقل کی ہے اقبال رسول اللہ ﷺ نظر اللہ عبداللہ بن مسعود  
مقلنی لم یعقلها ورواها وادھا (مشکوۃ المصابیح کتاب العلم ج ۱ ص ۳۵)

حضرات محدثین نے اس میں دو اشکال ذکر کئے ہیں (۱) یہ جملہ غائب ہے (۲) یہ جملہ خبریہ ہے، اگر اس کو جملہ دعاویہ قرار دیا جائے  
تو ابھی اس میں محدثین کی مستقیم کا پہلو نکلا ہے اور آپ ﷺ نے ان کیسے سرسبز اور شادابی کی دعا کی ہے تو اس دعا کے حصول کو بھی  
علم حدیث کی غرض و غایت قرار دیا جاسکتا ہے۔

(۴) بعض خطابت: معروفہ کتبہ لا یحدثون بالشیء حتی ینزل الیہم کریم ﷺ کا اتباع اور آپ ﷺ کے متعلق قدم پر جانے کا طریقہ معلوم  
کرنا اس کیلئے ہم حدیث پڑھتے ہیں۔

(۵) بعض خطابت: وہ ہے جو صاحب سبیل نے لکھی ہے "الاحترار عن الخطأ فی الانتساب فی فیہ" یعنی حضور ﷺ کی  
طرف کسی چیز کا لگاؤ انتساب ہونے سے محفوظ ہونا اس لئے کہ یہ بات کہ قائلان بات حضور ﷺ نے ارشاد فرمائی ہے یا نہیں اس کو ابھی  
طرح محدثین ہی کہہ سکتے ہیں۔ اور حدیث وغیرہ حدیث، کلام رسول و کلام غیر رسول میں امتیاز وہی حضرات کر سکتے ہیں جو حدیث  
سے واقف ہوں۔

چوتھی بحث وجہ تسمیہ: حدیث کی وجہ تسمیہ کے بارے میں علامہ عادل الدین سیوطی لکھتے ہیں۔

"انک الحدیث فاعلمہ حد تقدیم وقد استعمل فی قلیل العلم وکتبہ لانہ من حدیث شیئ فشیئ" (تدریب الراوی ج ۱  
ص ۶۲) یعنی حدیث قدیم کی حد ہے اور حدیث سے ماخوذ ہے اس کا اطلاق خبر تکمیل اور کثیرہ دلوں پر ہوتا ہے اور غیر ایک مرتبہ صادر  
نہیں ہوتی بلکہ شیئ فشیئ تدریجاً اس کا تصور ہوتا ہے اور خبر ہونے کی یہ شان حضور کریم ﷺ کی احادیث میں موجود ہے اس  
لئے اس کو حدیث کہتے ہیں۔

حافظ ابن حجر تحریر کرتے ہیں کہ "انما بالحدیث فی عرف لشرع ما یضاف الیہ فیہ" وکانہ اریدہ مقابله الفہم ان  
لأنہ لیسیم یعنی عرف شرعاً اس حدیث ہر اہل حق ہے جو حضور ﷺ کی طرف منسوب ہو اور جو حضور ﷺ کی طرف منسوب ہوتی ہے

اسے قرآن کے قائل نہ ہونے سے حدیث کہتے ہیں اس لئے کہ حضور ﷺ خود محدث ہے تو ان کا کام بھی محدث ہونا اور اللہ تبارک و تعالیٰ خود قدیم ہے تو اس کا کام بھی قدیم ہونا۔

علامہ شیرازی رحمہ اللہ نے وجہ تسمیہ کے سلسلہ میں ارشاد فرمایا ہے کہ قرآن کریم میں باری تعالیٰ نے "اسم بحدوث" بسماعی اور "اسم بحدوث" بحدوثی۔ "وحدک" معانہ صغریٰ "ذکر فرما کر بطور تکبیر تم پر تم پر آیات آپ ﷺ کوئی تیس (۱) صاف بشم فلا نفہر (۲) واما ما سئل فلا نفہر (۳) واما نعمہ ردت حدوت" صاف بشم فلا نفہر۔ "اسم بحدوث" بسماعی کے مقابلہ میں ہے۔

اور "واما ما سئل فلا نفہر" جو ہے یا حدوتنا غیر یعنی "وحدک" معانہ صغریٰ "ذکر فرما کر بطور تکبیر تم پر تم پر آیات آپ ﷺ کوئی تیس (۱) صاف بشم فلا نفہر (۲) واما ما سئل فلا نفہر (۳) واما نعمہ ردت حدوت" صاف بشم فلا نفہر۔ "اسم بحدوث" بسماعی کے مقابلہ میں ہے اور اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو شریعت آپ کو عطا فرمائی ہے اس سے حقوق خدا کو آگاہ کیجئے اور اس میں جو مومنین و مومنات سے بیان کیا ہے اس سے آپ ﷺ کے اقوال و افعال و تقاریر و صفات جو بیان شریعت کیلئے ہیں ان سب پر حدیث کا اطلاق یہ کیا ہے کہ جو حدیث کو حدیث کہتے ہیں۔ (رحمہم اللہ ج ۱ ص ۱۸)

بانیچین بحث مقدمہ کے باب میں مخالف دو جہ تے ہیں ایک مخالف فقہ کے موجد اور بالی کہ ذکر کرتا ہے اسلئے کہ یہ عقیدہ الخلف ہے (۲) مخالف کتاب میں کا ذکر کے مقدمہ: لکھ میں آ رہا ہے۔

معلوم ہے کہ حدیث کی دو چیزیں آپ ﷺ کے انتقال کے سبب سے بدستور ہوئی ہے لیکن اس کا مطلب یہ نہیں ہے کہ حدیث کی تالیف اس زمانے میں ہوئی کہ اس کی تالیف اور یادداشت وغیرہ وغیرہ حضرات میں نہ ہو کر اس وقت اور حضرت ﷺ کے زمانے میں تھی۔

چنانچہ سرمدی جب حدیثی احادیث کا ایک مجموعہ تاج العالیوں نے اپنے بیٹے کے نام لکھا تھا اس مجموعہ کے پر احادیث حضرت امام ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کی ہے اور جہاں لکھا بھی اس مجموعہ کی کوئی حدیث اور اور شریف میں آتی ہے اس کا ہندو میں یہ الفاظ ہوتے ہیں "ما تفرق رسول اللہ ﷺ و بعدہ الا ما اذنا و بصرہ کے غلط ہوتے ہیں اپنی مجموعہ کے لئے کہ قریب احادیث سے زیادہ میں ہیں اس کے علاوہ بہت سے ایسے مجموعے تھے جو خود حضرات صحابہ کرام نے اپنے اپنے طور پر قلم بند کر رکھے تھے ایسی ہی آپ ﷺ کے مجموعہ خطوط اور سہ صحابہ کرام سے لکھے گئے اور جو اس بعد حدیث کی کتابت اور جمع تو صحابہ کرام سے اس کے زمانے میں ہو چکی تھی اس بات کا کافی اور تحقیق کی بھی میں یہ خبر بعد میں منتقل کیا گیا ہے گو یہ بحث کوئی مسلم بالشان بحث نہیں تھی مگر متنازعانہ اسے اس کو آخر پٹھان بنانا یاد آپ کو نہیں آتا تو ہمیں لیکن باہر جا کر اس کی بحث ضرورت ہوتی



چونکہ یہ دونوں حضرات معاصر و ہم زمانہ ہیں اس لئے یقین کے ساتھ یہ نہیں کیا جاسکتا کہ حدیث اول ان دونوں میں سے کون ہے؟ اکثر حضرات کا ایمان لیکن شبابِ ذہری کی طرف ہے یہی امام مالک، حافظ ابن حجر اور علامہ سیوطی وغیرہ کی رائے ہے۔ اور امام بخاری کا ایمان بظاہر ابو بکر بن مزہم کی جانب ہے اس لئے کہ وہ بخاری نے جیسا کہ پہلے گروہ چکا ہے ان ہی کے نام کی تصریح فرمائی ہے۔

بانی ابو بکر بن مزہم کے حلقی حافہ ابن عبد البر نے التمهید مشرباً موطأ میں نقل کیا ہے "توفي عمر وعمر كعب ابن حزم ككنا قبل ان يعثوا عليه" (صحیح احمد ۸۱۷)۔

لہذا معلوم ہوا کہ ابن شبابِ ذہری کی نوشت حدیث حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس پہنچی اور ان کو تقسیم کیا گیا اور ابن حزم کو یہ سعادت میسر نہ آئی اور ان کی لکھی ہوئی احادیث عمر بن عبد العزیز کے پاس نہیں پہنچی پائیں اور نہ ان کو تقسیم کیا جاسکا۔ اس لئے حدیث اول کا حلقہ ابن شبابِ ذہری پر ہوگا ابو بکر بن مزہم پر نہ ہوگا۔

**افسوس!** انہیں پر یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ امام مسلم نے الاسعید خدری حدیث (۲۰- حدیث مالک) کی روایت نقل کی ہے "رواہ رسول اللہ ﷺ فلا تكتبوا عسى ومن كتب عسى فهو انفران طبعہ" (مسلم ج ۲، ص ۱۴۱)۔

**افسوس!** اب سوال یہ ہے کہ آپ ﷺ نے کتابتِ حدیث سے منع فرمایا تو بھر عمر بن عبد العزیز نے کتابتِ حدیث اور جمعِ سنن کا اہتمام کیوں کیا؟ اور اس کی کتابت کی وجہ سے ان کو کھرد کیوں کیا جاتا ہے؟

جواب (۱) الاسعید خدری حدیث کی اس حدیث میں وقف اور رفع کا اختلاف نقل کیا گیا ہے کوئی اس کو موقوف کہتا ہے اور کوئی اس کو مرفوع کہتا ہے اور امام بخاری نے موقوف ہونے کو ترجیح دی ہے (صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۸۸)۔

لہذا جب یہ موقوف ہے تو احادیث مرفوعہ و موقوفہ کے مقابلہ میں اس کو جہت قرار نہیں دیا جائے گا۔

جواب (۲) امام بخاری نے کنہ میں بھی کنی روایتیں نقل کی ہیں۔ بالکل روایت حضرت علی حدیث کی ہے، وہ انھیں نے یہ شبہ نہ کیا تھا کہ حضرت علی حدیث کے پاس ایک خاص نوشت موجود ہے جس میں اسے حضور کے نام مذکور ہیں۔ اور اس میں ابن ابیہ اماموں کے بارے میں حضور ﷺ کی وصیت کی نقل ہے اس لئے حضرت علی حدیث سے سوال کیا گیا کہ آپ کے پاس ایک خاص نوشت موجود ہے؟ تو فرمایا کہ نہیں یہ قرآن مجید اور ایک نوشت ہے جس میں صدقات و وصیت، انھیں اور امان کے احکام مذکور ہیں، حضرت علی حدیث کی اس روایت بخاری، مسلم، نسائی، احمد بن حنبل اور بیہقی وغیرہ نے نقل کیا ہے (صحیح بخاری ج ۱، ص ۲۸۸)۔

اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حدیث رسول ﷺ کی کتابت ممنوع نہ تھی ورنہ صدقات و وصیات کے یہ احکام کیسے لکھے جاتے یہ بھی حضور ﷺ کی احادیث ہی تھیں۔

امام بخاریؒ نے دوسری روایت نقل کی ہے کہ آپؐ نے حج مکہ کے سال خلیفہ دایق ابو شاہ مجنیؒ نے عرض کیا "اے کعبہ بنی" آپؐ نے فرمایا "کعبہ بنی فلاں" (بخاری ج ۱ ص ۲۶)

خارج ہے کہ آپؐ کا یہ فضیلتی حدیث پر مشتمل تھا اور آپؐ کے ارشاد سے اس کی نسبت کا جواز ثابت نہ رہا ہے۔

امام بخاریؒ نے تیسری روایت حضرت ابو ہریرہؓ کی نقل کی ہے "ما من اصحاب النبی ﷺ احد اکثر حذبا عنی الا ما کان من عبدلہ من عسر و غلہ کان بہک ولا اشد" (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۳۶)۔

اسی طرح مسند احمد (ج ۲ ص ۱۶۶ تا ۱۷۵) ابو داؤد (ج ۲ ص ۳۶۶) اور مسند دارمی (ج ۱ ص ۱۳۶) میں حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے احادیث لکھنے کو مذکور ہو رہا ہے۔

مسند احمدؒ کی روایت ہے "قال قلت لارسول اللہ ﷺ اناس مع منہ احادیث لا تحفظہ اولادکم بہ؟ قال ہاں فاکبر ما" (ج ۲ ص ۱۷۵)

مفسرین حدیث کے طبقہ: آدین حدیث کو چند طبقات پر تقسیم کیا گیا ہے۔

**بہا الخلفہ:** پہلے مقام میں شہاب زہریؒ کی اور ابو ہریرہؓ کی حدیثیں آتی ہیں جو ۱۱۰ھ سے لے کر ۱۵۰ھ تک ہے اور اس طبقہ میں ابن شہاب زہریؒ کی روایت حاصل ہے اس دور میں احادیث رسول اللہ ﷺ کو جمع کیا گیا (تہذیب العربی ج ۱ ص ۹۰) مقدمہ ابو جریج الساکلی (ج ۱ ص ۱۵)

**مقدمہ الخلفہ:** دوسرے طبقہ میں صحیح بخاریؒ ۲۰۰ھ اور مسند ابن ابی مرزوقؒ ۱۵۱ھ وغیرہ کا ذکر کیا جاتا ہے علامہ ابن حجرؒ نے مقدمہ فتح الباری میں ان کا اول جامع کہا ہے اور لکھا ہے "وکانوا یصلون کل باب علی حدة" (مقدمہ فتح الباری ص ۹) تہذیب العربی ص ۱۰۹۔ مکتبۃ الخلفہ میں حدیث ابن مسیح کو "قول مس صنف و بسو" قرار دیا ہے (ج ۱ ص ۱۲۷)۔

یہ دور ۱۵۰ھ سے لے کر ۲۵۰ھ تک ہے ان حضرات نے احادیث جمع کیا اور صحابہ کرامؓ کے آثار کو بھی ذکر کیا مگر انھوں نے اس کا جواب بھی قائم کر کے اور ہر باب و علیحدہ علیحدہ شکل میں جمع کیا (مقدمہ فتح الباری ص ۹) اور الساکلی (ج ۱ ص ۶)۔

مثلاً ترمذیؒ ۲۵۰ھ تک کتاب المصلوٰۃ کے عنوان سے علیحدہ جمع کیا اور ترمذیؒ کی احادیث کو کتاب المکرۃ کے عنوان سے الگ جمع کیا۔

ابن سعدؒ الخلفہ: تیسرا طبقہ ۲۵۰ھ سے لے کر ۴۰۰ھ تک ہے اس طبقہ میں بہت سے حضرات کے نام ذکر کئے گئے ہیں اور ہر ایک کو

حدیث اول کہا گیا ہے مثلاً ابن جریرؒ، عبداللہ بن عبد المعزؒ ترمذیؒ ۲۵۰ھ کے ہیں، معمر بن راشد ترمذیؒ ۲۵۴ھ میں

عبدالرحمن بن عمروؒ اور ابی حنیفہؒ ترمذیؒ ۲۵۰ھ میں، سفیان بن سعیدؒ ترمذیؒ ۲۵۱ھ کو، ترمذیؒ ۲۵۱ھ میں، حماد بن سلمہؒ ترمذیؒ ۲۵۱ھ میں





العلون ملعون الکلام ۳ ہوا کرتے تھے تو حضرت بادشاہوں کا بار نہاد ہے اس کے کلمہ کو مجھ پر نہیں کیلئے کیے کرتے تھے ہے ایک معمولی ظنی کی کتاب لیجئے کہ جس کا کھتا ہر شخص کے بس کی بات نہیں ہوتی تو قرآن کریم جو علم انہی کتب کا کلمہ ہے اسے ہر شخص کیسے مجھ سکے ہے اور یہ دعویٰ کیے مگر درست ہو سکتے ہے کہ قرآن کریم کو آپ ﷺ کے بیان کی حدت نہیں؟

**نفسا اعراض:** مگر بنی حدیث کا تیسرا عنصر یہ ہے کہ اگر احادیث رسولی لازم ہو ضروری سمجھا جائے تو اس پر عمل ممکن نہیں چونکہ احادیث کا جزو فیہ ہمارے پاس ہے اور انکی سازشوں کے تحت تیار کیے گئے ہیں اور اس میں بہت سی غلط باتوں کو شامل کیا گیا ہے تو انکی احادیث کے زیر احادیث رسولی کا فریضہ کیا ہوا ہو سکتا ہے؟

جواب: اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ قرآن کریم کے بعد روئے زمین پر احادیث کے مجموعہ کے علاوہ کوئی دوسرا مجموعہ ایسا موجود نہیں ہے جس کو احادیث کے مقابلہ میں پیش کیا جاسکے اور جس کی کوئی تاریخی حقیقت ہو۔

حضرات محدثین نے اسامہ راہل حال کا فنی انہو دیکھا جرج و تعدیل کے قواعد مقرر کئے اور احادیث کی پیمائش میں، تحقیق اور تفتیش کا ذکر اور انجام دیا جس کی تکمال موجود نہیں ہے۔

وضاحتیں لے جو احادیث وضع کی جس ان کو احادیث صحیحہ سے جدا کر دیا یہاں تک کہ وضو احادیث کے مستقل مجموعے تیار کئے اور دنیا کے یہ غیر مستند اور موضوع روایات ہیں۔ اور احادیث صحیحہ کے مجموعہ کا الگ تیار کیا ہوا ضابطہ اور سند و تواتر میں کی غرض یہی تھی کہ صحیح روایات کے راویوں کو طبعاً جمع کیا اور ایک ایک راوی کو متصل حامل رکھا۔

ایک اگر یہ کا قول ہے کہ اسامہ راہل حال کا عظیم اثر ان علم جن محدثین نے ایجاد کیا اس کی مثال دوسرے مذاہب میں نہیں ملتا اسلام سے پہلے موجود تھی اور اس کے بعد آج تک موجود ہے (مترجمہ احمد علی قریب) قریباً ۲۷

مستشرقین و یہود و نصاریٰ بڑی تعداد میں اس کا اقرار کرتے ہیں کہ اس اسلام نے اپنے پیغمبر کے زمانہ و اوقات کو جس تفصیل، صداقت اور دانت کے ساتھ جمع کیا ہے، عظیم الشان کا نام ہے اور اس کی مثال کسی اور مذہب میں نہیں ملتی۔ ایک ایک حدیث کی سند کو آپ ﷺ تک پہنچا دیا ہے۔

"المصلح منہ الاعداد"

ہر طرح کا علم جس پر لوگوں کو ناز ہے اس میں اسناد و قعات ذکر کئے جاتے ہیں اور نفس رخنہ و لوں میں گھونٹنے، بچے ہر طرح کے ڈنگ بے شمار کرتے ہیں عقل و خود سے غلام یہ نثریں حدیث تاریخ کو مستند سمجھتے ہیں اور حدیث کو غیر مستند۔

ما ظہر مگر یہاں ہے اسے کیا کہئے؟

اس نے علاوہ انکی بہت سے غلط فہمیاں ہیں جہاں ان کی کوئی بنیادی چیز نہیں ہوتی اس لئے ان کو ذکر نہیں کیا جاوے گا یہ شخص





شہر و شاعت میں مشغول ہو گئے اور ان کے بعد اس علم میں ہندوستان کو وہ تمام حاصل ہوا کہ کوئی دوسرا اسلامی ملک اس کی ہمسری نہیں کر سکتا اور اس ملک میں جماعت متشکیکہ نہ رہی اور دوسرے ملک کا رواج ہوا۔

حضرت شاہ صاحب کے علاوہ میں آپ کے فرزند کبیر حضرت شاہ عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ کے درس میں اللہ تعالیٰ نے انکی برکت عطا فرمائی کہ ایک بڑی جماعت ان سے فیض یاب ہوئی ان میں سے سب سے زیادہ مشہور و معروف شاہ محمد الحق مہاجر کی متوفی ۱۲۸۱ھ کی اہانت بابت ہے جو آپ کے قوال نے بھی ہیں جن کی ذمت گراہی اپنے دور میں علم دین کا مرکز تھی روئے زمین کے اطراف و اکناف سے تشنگان علم ان کے دور پر حاضر ہونے اور فیض یاب ہوتے نظر آتے ہیں ان کو وہ تہذیب عطا فرمائی تھی کہ نہ صرف ہندوستان بلکہ عالم اسلام میں بھی ان کی نظیر اس دور میں شاید مل سکے۔

ان کے ممتاز شاگرد میں سے جن کے سواہ گراہی سر فہرست کئے جاسکتے ہیں، حضرت شاہ عبدالغنی صاحب چردہلی متوفی ۱۲۸۱ھ مہاجر دہلی ہیں ان کے درس حدیث سے ہندوستان اور حرمین شریفین کے علاوہ کی ایک بڑی جماعت تیار ہوئی ان میں سے ایسے لوگ پیدا ہوئے جنہوں نے اپنی پوری زندگی اپنے آپ کو اس خدمت کیلئے وقف کر دیا ان تلمذین کے درس و تدریس تصنیف و تالیف کی برکت سے ہندوستان ان علم کا مرکز بن گیا۔

ان کے ارشد شاگرد میں سے شیخ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی متوفی ۱۲۸۱ھ اور نقب الاقطاب حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی متوفی ۱۳۲۲ھ کی زات گرامی ہیں۔

حضرت گنگوہی نور اللہ مرند نے اپنے وطن گنگوہ کو تربیت و اصلاح درس و تدریس اور افتاء کا مرکز بنادیا۔

ان دونوں حضرات کے تلمذ خاص جہ عزم علیہ شیخ المحرمین ہیں المعروف شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسن دیوبندی ہیں جنہوں نے ان سے بلا واسطہ علم حدیث حاصل کیا اور شاہ عبدالغنی سے بھی بلا واسطہ اجازت حدیث حاصل کی۔

حضرت شیخ الہند مولانا الحسن دیوبندی (متوفی ۱۳۵۰ھ) نے ایک بڑی جماعت تیار کی تھی ان میں سر فہرست حضرت شیخ الاسلام حسین احمد مدنی (متوفی ۱۳۵۰ھ) اور حضرت مولانا نور شاہ کشمیری (متوفی ۱۳۵۰ھ) اور ان کے علاوہ بہت سے علماء کرام نے حضرت شیخ الہند سے علم حدیث حاصل کیا ہے اور ان دونوں حضرات کے علاوہ نے مغربی پاکستان اور مشرقی پاکستان کو علم حدیث سے آراستہ کیا انھیں صوبہ سرحد اور ضلع سوات کو۔

حضرت شیخ الاسلام دارالاسلمین احمد مدنی کے علاوہ نے اس امانت سنبھالی مجدد و مجدد کے درجہ طلبہ کے ذہن کو مالا مال کیا۔

جن میں سر فہرست اپنے زمانے کے نقب دار و شاہ حدیث کبیر استاد الحدیث حضرت مولانا فضل محمد صاحب حاتی درخیلوئی جو اپنی کمر نشینی اور ترویج کے خاطر اپنے عام کے ساتھ شیخ الحدیث ناقد لکھن اور دیکھنا پسند نہیں کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ لفظ شیخ

اللہ بیٹ ہمارے بھائی ہیں۔ البتہ استاذ اللہ بیٹ لکھنے یا سننے پر مجاہدہ نہیں فرماتے اسی طرح مشہور درہمضیٰ ذیل حضرت مولانا نصیر الحق صاحب دیوبند کی علامۂ غرور و تلیق خلیل حیات اور حضرت علامہ قاضی نعیم صاحب دیوبند حضرت حضرت مولانا محمد رفیع صاحب دیوبند (معروف بہ رحمۃ الیوم)۔ بندہ کو ان حضرات سے فی الجملہ استفادہ کی سعادت حاصل ہوئی ہے اور قلب الامراء استاذ اللہ بیٹ حضرت مولانا فیض محمد صاحب سے ارسال خلیفہ سے وقت "ظکوۃ شریف، بخاری شریف، ترمذی شریف، حدیثی شریف، سنن شریف، ابن ماجہ شریف، درمضیٰ نعیم (احقر راقم المعروف) خادم طلبہ عبدالحزب کو اپڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے۔

اور حضرت مولانا فضل الدین صاحب دیوبند سے بھی بندہ نے صحابہ کی اجازت حاصل کی ہے اور ترجمان اہل سنت والجمہ "مشیح القرآن" واللہ بیٹ مولانا سربراہ خان صفدر صاحب سے بھی صحابہ کی اجازت حاصل کی ہے اور استاذ اللہ بیٹ حضرت مولانا فضل محمد صاحب کے غدار و دوسرے اساتذہ کرام سے بھی حدیث پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے۔ حضرت مولانا رفیع الدین صاحب کوستانی دامت برکاتہم سے فتاویٰ جلد ثانی، اولین اور تشریح صفاتی الاثار پڑھی۔ جبکہ مولانا تاج محمد صاحب سوئی سے ترمذی حدیثی شامل ترمذی اور مسلم شریف پڑھی۔

ان کے غدار و دوسرے حضرات سے بھی اساتذہ پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی ہے۔ حضرت شیخ مولانا محمد من جان صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے "مشریف میں" دیکھا کہ پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔ ان حضرات نے وطن کے اشراف و اکابر کو کم و بیش سے روشنی کروایا ہے اور سچے سے پہلے اسے غلام کرام کے مشین و صنعت دی ہے۔

لَا تَدْرُؤْنَ خَلْقَ مَعْنَا مَا دُرِّبُوا سَوْتٌ مِّنْ مَّصْنُوعٍ مِّنْ حَدِیثِ نَبِیِّ خَدَمَتِ

نوٹ: زبان، اہل کمال حضرت مولانا ولی احمد صاحب المعروف بہ سند الکی بابا زندقہ قاکوٹ، لائیو ٹی وی (۱۳۳۱ھ) نے وطن عزیز مشرق و رشا اور جہاد کا حکم یاد کیا اور وطن عزیز میں علم و دانش کے طے قاصر کے دروگوں نے حق، باطل اور حق میں شرکت کی ہم شریعت اور علم تصوف کی نفاذ کے خاطر انہوں نے طرح طرح کی مشقتیں برداشت کی اور لوگوں میں طریقت اور علم تصوف کا رشتہ جڑ جلا باہر نہ کر دیا بلکہ کرام اس سرحد پر پہنچ گئے کہ انہوں نے "غفر لہم" اور "وہم اجمعین"۔

اب انشاء اللہ تعالیٰ ان اقراضی دنیا یہ سلسلہ جاری رہے گا اللہ تعالیٰ ان کی قبروں پر تنگیوں، رحمتیں و نازل فرمائیں آمین ختم

خدا رحمت اللہ علیہ و شاکان پاک طینت را

جنہی بحث اجلاس علوم: جو ناچا ہے مولوی کی وجہ اس مقرر میں اسلام کی دو قسمیں ہیں (۱) مقلد (۲) تقلید۔

بحر تقلید کی دو قسمیں ہیں (۱) سواد شریعہ (۲) علوم غیر شریعہ۔ بحر علم شریعہ کی دو قسمیں ہیں (۱) اصولی (۲) فروعی۔

اب کہنا یہ ہے کہ علم حدیث کس قسم کے ماتحت طبق رکھتا ہے؟

چنانچہ علم حدیث کا تعلق آپ ﷺ کے اقوال و افعال سے ہے، ہر علم و تصدیق میں اور ہر کتاب و دین کا مدار پر انکے قرآن و حدیث پر ہے اور یہ دونوں چیزیں کسی بھی میں لہذا علم حدیث علوم تقلید شرعیہ سلسلے میں سے ہوا۔ اور طریقہ مگر علوم تقلید شرعیہ میں سے ہے لیکن علوم ازہرہ میں سے ہے نہ کہ علوم ہسلے سے۔ اور نحو صرف معانی اگرچہ تقلید میں لیکن شرعیہ میں بلکہ غیر شرعیہ میں۔

اجناس علوم کے سلسلہ میں سب سے جامع کتاب مولانا محمد اشرف علی تھانوی کی حکمت، بعض اصلاحات الفنون، پنہاں میں اجناس کے ساتھ کتابوں کا بھی ذکر ہے اس میں ان میں علامہ نواب صدیقی خان صاحب نے ایک عظیم کتاب بھی ہے جو "ابجد العلوم" کے نام سے مشہور ہے۔

**سانچہ بحث: مدنیہ علم حدیث:** علم حدیث کے دوسرے ہیں آیہ ہاشمہ فضیلت، دوسرا باقہار تعلیم۔

(۱) **باعتبار فضیلت:** اس علم کا درجہ دوسرے سے پہلا درجہ تفسیر کا ہے کیونکہ شریعت کے اصول اور جو میں قرآن کریم پہلے درجے میں ہے اور حدیث نبوی ﷺ دوسرے درجے میں علم تفسیر کا موضوع قرآن کریم کے الفاظ ہیں جو کہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور اس کی صفت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت تمام ہر مشونات سے افضل ہے اور بعض حضرات علم حدیث کو افضل کہتے ہیں کیونکہ علم تفسیر کا موضوع جو الفاظ قرآن تیرہ دھار افضل ہے اور کلام تقضی اللہ تعالیٰ کی صفت نہیں ہے بلکہ کلام نفسی اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور کلام تقضی علم حدیث رسول اللہ ﷺ سے افضل نہیں۔

(۲) **باعتبار تعلیم:** ہر باقہار تعلیم علم حدیث کا درجہ سب سے آخر میں ہے اس کے دور و حدیث سب سے آخر میں ہے اس سے پہلے علوم تفسیر کی تعلیم دی جاتی ہے تاکہ مقاصد کو سمجھنے میں سہولت ہو پھر طلب علم میں ان کی سمجھنے کی اہلیت پیدا ہو جائے نیز روایت حدیث میں شرط ہے کہ قسم کی فہمیں سے لگا جائے کیونکہ ان تعلیم کی وجہ سے نظر ہے۔ لیکن حسن کتاب علمی معتمد کی روایت میں نقل ہے جو ہے جیسا کہ امام ما علی فرماتے ہیں کہ "خبر ما اصاب علی طلب العلم اذ لم يعرف النحون بدخل فی حلقہ فوله ﷺ من کذب عسی مقصد"

(مقدمہ وجز السائنس ارس ۱۴۶)

**انفکال:** رہا یہ سوں کہ تفسیر کو حدیث پر کیوں مقدم کیا گیا؟

جواب یہ ہے کہ قرآن مجید متین ہے اور احادیث رسول ﷺ اس کی شرح ہے اور قاعدہ یہ ہے کہ مشنہ کی تعلیم پہلے دی جاتی ہے اور شرح کی تعلیم بعد میں دی جاتی ہے اس لئے تفسیر کی تعلیم حدیث کی تعلیم پر مقدم نہ کیا گیا ہے۔



میں ایک بڑی جماعت ایسی رہی ہے جنہوں نے کیا کریم ﷺ کی مبارک عبادت کی خدمت کو ہی اپنی زندگی کے نکات کا معارف سمجھا اور اپنے تمام تر اوقات اور مصروفیتوں میں کام کیلئے وقف کر کے غور و فکر، حدیث کی حفاظت کا عظیم کارنامہ سر انجام دیا ایسی دلالتیں ہیں۔ یہ ایک صاحب فکر و اصلاح بھی ہیں۔

کسی علم اور فن میں تصنیف کے دو طریقے ہوتے ہیں ایک یہ کہ اس علم میں مستقل کتاب لکھی جائے اور دوسرا یہ کہ کسی اور کتاب کو اپنی محنت کا میدان بنا کر اس میں کچھ اضافات کر کے نہ کوئی نیا علم دی جائے جس سے اس کتاب کی افادیت میں مزید اضافہ ہو جائے صاحب فکر و فکر نے ان دونوں طریقوں پر فرمایا ہے چند نچھانچھائی کی کتاب طیف "طلسداسیح" کا انتخاب کر کے اس میں مناسب اور اہم اضافات فرما کر اس کتاب کو "معترین اور حنفیترین" قرار دیا اور اس کا نام "مشکوٰۃ فہمہ فہمہ" رکھ دیا جو کچھ یہ کتاب در حقیقت دو ضخیم تصنیفات کی محنت کا نتیجہ ہے اس لئے یہاں ان دونوں تصنیفات کے مختصر حالات دئے جاتے ہیں۔

**درجہ صاحب مصابیح:** ترجمہ میں چند امور اہم اذکر کئے جاتے ہیں۔

- (۱) کام و نسب (۲) وفات و وفات (۳) مراتب (۴) آپ کے تحریراتی کی شہادتیں (یعنی صحابہ و اہل بیت کی شہادتیں)
- (۵) تصانیف۔

**تفصیل:** (۱) نام و نسب:

(۱) نام و نسب: محی الدین لدین ابو محمد بن مسعود القراءہ بنی کینت ابو محمد نام مشہور، والد صاحب کا نام مسعود، لقب محی الدین ہے، لغوی صاحب مصابیح کی نسبت سے القراءہ آپ کے والد ماجد حضرت مسعود کی معرفت ہے اور یہ خشتی سے القراءہ سے القراءہ کا معنی ہے جو تین روز یا پچیس فردش کیونکہ والد ماجد حضرت مسعود کی کام کرتے تھے۔ آپ کے لقب محی الدین کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے حدیث کی ایک کتاب "مترجح السنن" تالیف فرمائی جب اس کی تالیف سے فوراً اسے کو خواب میں آپ ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی آپ ﷺ نے فرمایا "احبنا الله محمد احببت منی" آپ ﷺ کے اس ارشاد کو الہی کی بنا پر آپ کا لقب محی الدین مشہور ہو گیا۔

العقود: یہ یعنی باغیچہ رکھ کر طرف منسوب ہے یہ خراسان اور مرو کے درمیان ایک بستی ہے اس کو باغیچہ کہتے ہیں اس کی طرف نسبت کرتے ہوئے آپ کو باغیچہ کہتے ہیں۔

اور اگر بطور کی طرف نسبت ہو تو غصہ و مرگ احمری ہے یعنی اور شہوت مرگ ہے، مرگ احمری کی طرف نسبت کرنے کے دو طریقے ہیں۔

(۱) یہ کہ پورے مرگ کے آخر میں دہشتی گا دی جائے تو اس کے مطابق غصہ کی ہونا چاہئے۔

(۲) یہ کہ دوسرے ۷۰ کو حذف کر کے پانچویں ۷۰، اول کے آخر میں نکادی جائے جیسے معد کرب کی طرف نسبت کرتے ہوئے معدنی کہا جائے اس قسم کی مثالیں کما مریب میں بکثرت ملتی ہیں یہاں اس طریقے کے مطابق معذور سے بغوی بن گیا ہے۔  
 ولبت بغوی میں یہ باتہ ش فوراً دہ گئی ہے وہ یہ کہ "نخ" کے آخر میں یا سنی لگنے سے "بنو" ہونا چاہئے نہ کہ لغوی تو پھر "معدنی" کیسے؟

اس کا جواب یہ ہے کہ "نخ مشابہ" دوم کے ساتھ اور "دوم" امام محمد وقتہ الاجاز میں سے ہے امام محمد وقتہ الاجاز ان امام کو کہتے ہیں جن کا آخری حرف حذف ہو چکا ہو۔ ہے اور امام محمد وقتہ الاجاز میں ضابطہ یہ ہے کہ جب ان کے آخر میں یا سنی نکادی جاتی ہے تو وہ حذف شدہ حرف دوبارہ لکھ دیا جاتا ہے جیسے "دوم" سے "دومون" یا "سبع" اور چاہے امام محمد وقتہ الاجاز میں سے کسی ہے لیکن اس کے ساتھ مشابہ ہے اسلئے اس کے ساتھ بھی یہ لکھ کر دیا گیا اور اس طرح کرنے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اگر "سنی" ہی رہنے یا جاتا تو سنی میں التباس کا خطرہ تھا کیونکہ فنی کا معنی بدکار ہوتا ہے اور "سنی" میں یا التباس نہیں ہے۔

(۴) **ہلاوت اور ہفتت**۔ آپ کی ولادت ۳۳۹ھ میں ہوئی (فوائد جلد ۱ ص ۱۹۲) اور وفات رابع قوں کے مطابق ۹۱۱ھ، ۱۱ شوال میں ہوئی (فوائد جلد ۱ ص ۱۹۳) البیہاری والتمہایہ ج ۱۲ ص ۱۹۳) اور طالقن میں اپنے استاد تاشی حسین کے جوہر میں مدفون ہوئے وہ آپ کے وفات کے بارے میں ایک قول یہ بھی ہے کہ ۹۱۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی (البیہاری والتمہایہ ج ۱۲ ص ۱۹۵)  
 (۳) **مناصب**۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو طم و نمل دونوں میں بلند مقام عطا فرمایا تھا اور اس کے ساتھ آپ ذاب و عابد بھی تھے کہ حاجت کم کھاتے تھے عام طور پر روٹی کے خشک ٹکڑوں پر گزارہ کرتے تھے مگر آخری حصہ میں کزردی بہت زیادہ لڑھکی تو شکر دہن کے اصرار پر روٹی نہ کھانے کا استعمال شروع کر دیا (تذکرۃ الفقہاء ج ۲ ص ۵۵)

(۶) **آپ کے نسخہ علمی کی شہادتیں** (علمی حقائق میں شہادتیں)

یوں جو سکا کا محمد شین نے آپ کے جلد مرتب کی شہادت دی ہے مثلاً ما فتدینی لقرآن فی (۱) "البحرۃ الاسام المعانی" تہذیب لکھنؤ نصابہ لغویہ الضائع فائدہ شکان من خلعتہ الملتزمین وکان ذاقہو سلب و قناعہ بالیسیر  
 یعنی آپ کے ایک غلام کی مدد سے آپ کی تصانیف میں برکت عطا ہوئی تھی اس لئے کہ آپ علما و دانشمندیوں سے ہیں آپ عبادت گزار، رنج کرنے والے اور تھوڑے پر وقت صرف کرنے والے تھے۔

(۲) **مفتاح الیقین** فرماتے ہیں "کن غلاماً زناہ بہلا منی فطیلاً و زحان دنار و زحاراً عیالاً غایلاً غایلاً" یعنی آپ علوم میں اپنے زمانے کے ممتاز تھے اور دیندار، متقی، زاہد اور عبادت گزار اور نیک تھے۔

(۳) محمد بن ابی ہاشم نے فرماتے ہیں: "اگر آپ (علیہ السلام) اور عباس علیہما السلام نے مقررہ جامعہ میں لکھ لیا اور لکھا نہ لکھا، اس کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔" (۱)

ترجمہ: آپ عظیم ائمہ راہِ حق پر جو کارِ فقیہ، محدث و مفسر و غیر اہل کے جامع اور سلفہ کے افریقہ کے بیج اکار تھے آپ کو اللہ میں یہ طوبیٰ حاصل ہو۔

(۶) شہید عبدالعزیزؒ حسب محدث (الہدیٰ) دہم اللہ فرماتے ہیں امام بخاریؒ نے ایک دفعہ ایک فقیر غریب خوں میں بہت کمال حاصل تھا اور ان کے حالات سے حدیث فرمائی

و— چہ معنی است در سخن و چہ نیک : ابھنگاں و ما بھیدہ : است

محدث ہے فقیر منسوب ہے عدل و ذوق شرفی صاحب اقتدار است

ترجمہ: آپ میڈل فٹنوں میں جامعیت رکھتے تھے اور ہر ایک کو لالی لٹکے پہنچایا تھا۔ آپ نے نظریہ محدثہ سے مثال مفسر اور نقد شافی کے فائدے لیے۔

(٥) **المصادرة:** (١) استباح (٢) الإرشاد لإجراء في شدة مثل الشيء المحذور (٣) مرسلة لإسكانه من المصروف

(٥) الجامع بين الصحيحين (٦) ملخصها عن نفسه (٧) شرح نسخة (٨) معانيه بتسريع (٩) الملخص فيه هي التبرعات

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے معتمد ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الخلیفہ العمری الفاتحہ بنی ہاشم۔ ابو عبد اللہ آپ کی نسبت ہے ولی الدین لقب محمد آپ کا اسم گرامی ہے مشہور قول کے مطابق آپ کا والدہ جد کا اسم گرامی عبد اللہ ہے لیکن صاحب مشکوٰۃ نے خود اپنے رسالہ "الاحکام فی اسماء الرجال" کے آخر میں اپنے والد اجداد ابو عبد اللہ کے ہے۔

چونکہ آپ ترمذی خلیفہ تھے اس لئے خلیفہ شمر بڑا کرے گا۔" سے مشہور ہیں۔ اور نہ ہی مرنے ہیں۔

آپ مجھے بھی مٹھو کی ٹالیف سے کارج ہوئے مٹھو کی ٹالیف سے فراغت کے بعد آپ نے یہ رسالہ تصنیف فرمایا کہ  
کا نام ”الاسلام اور سائنس“ ہے اس میں ان صحابہ کرام جن بعین اور ان کے حالات مختصر اور جامع انداز میں لکھے ہیں  
جن کا ذکر مٹھو کی کتاب ہے آپ ان رسالہ کی ٹالیف سے متوجہ ہو کر بعد کارج ہوئے چونکہ آپ نے خواہے رسالہ ”الاسلام  
اور سائنس“ کے انگریزی لکھا ہے اس کی ٹالیف سے فراغت کے بعد دوبارہ جس وقت چاہو کہ ہوگی

اور ملوث فضل میں آپ کو ہر مقام پر حاصل تھا، آپ کی تالیف مشہور انسانیت کی تہذیب اور تعلیمات، واضح ہو رہا ہے، حضرت ملا علی قاری نے یہ فائدہ کروان والا نہیں لیا ہے۔

١٠. أكانت أيتها مشرفة المصاييح خدعة في مودنا "حبر العلامة" البحر الضخامة مصهر لحظائير ومرضع للذائير







تصنیف کیلئے نظر آئے۔

کسی علم میں تصدیق کے بغیر وہی ہے (۱) یہ کتابیں میں مسئلہ کتاب نہیں ہے (۲) یہ کتابیں کتابیں ہیں  
میں کہ انصاف کر کے اپنے کتاب کی قدر دیکھیں

صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں نے دوسری راہ اختیار کی میں نے اپنی محنت کا میدان بنائے کیلئے علامہ بغویؒ کی تصنیف الحف  
"لصاحب" کا انتخاب کیا اس کی بامعیت کے پیش نظر اس میں جو غلطیاں، الحاقات اور اضافات کر کے ایک نیا مجموعہ تیار کیا۔

مصاحف میں مذکورہ اضافات، الحاقات، بغیر ان کے بعد یہ کتاب تیار ہوئی جس نے اس کا نام مشکوٰۃ المصابیح رکھا ہے اسم اور کتاب  
میں مراعات نہ رکھے گئے عربیہ مشرق پر فرمایا "مشکوٰۃ" ہمارے اس حلقے کو کہتے ہیں جس میں قرآن، تفسیر، حدیث، فروع، کلام، فقه  
اور "مسند" اصحاب کی جمع ہے یعنی چراغ مصباح سے مراد کتاب المصابیح بھی ہو سکتی ہے اور وہ ویسے بھی ہو سکتی ہیں جو مصاحف  
میں مستند ہیں گویا کہ یہ حدیث میرا الی اللہ ہو میری اللہ میں یقین اور معرفت میں ترقی، سچے کے لئے چراغ کا کام دیتی ہے ہمارا  
ترجمہ ہوا کہ کتاب مصباح کا حلقہ یا احادیث مصباح کا حلقہ مصباح کی روشنی علیٰ جگہ رکھنے کی سہولت میں بھیجتی ہے اس لئے اس میں  
غیری احادیث نہ ہوتی ہیں لیکن جب اس کو حلقے میں رکھا جاتا ہے تو روشنی منہد ہونے سے جزا اور توی ہو جاتی ہے اس لئے مصباح  
کی احادیث کیلئے بھی بہت مانع تھے لیکن مشکوٰۃ میں آنے کے بعد ان کے افعال میں جو اضافے تھے ہیں ان سے ان کی ضرورت  
غایت میں زیادہ اضافہ ہو گیا ہے نیز حلقے میں مصباح رکھنے کے ساتھ اور بھی چیزیں رکھنے کی گنجائش ہوتی ہے یہی حال مشکوٰۃ  
شریف کا بھی ہے کہ اس میں پوری احادیث مصباح رکھنے کے ساتھ اور بھی بہت سی احادیث رکھی گئی ہیں۔

غرض کہ مصباح پر وضع انصار اور الحاقات اور اضافات وغیرات کے بعد جو مجموعہ تیار ہوا اس مانع ترین ذمے کا نام مشکوٰۃ  
المصابیح ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

لن کان فی مشکوٰۃ جامع مصباح : فذلك مشکوٰۃ و مصباح

فہما من الاصول : انداع نفعہا : فہما اعلیٰ کتب الاسلام تراجم

فہما اعلیٰ کتب الدین و الفہم و الہدی : و نفع کل شاعر و مداح

یعنی اگرچہ مصباح میں صرف ایک چراغ ہوتا ہے سب پر یہاں چاند، سورج اور اجڑے ہوئے ہیں۔

و اس میں ایسا نور ہے جس کی روشنی عام کل میں ہے اس کو دوسرے نظرات کی تصدیقات پر ترجیح حاصل ہے۔

اس میں اصولین، فقہاء، سب کچھ ہیں تمام اہل صدق و صفا کی حائمیہ اس سے غریب پوری ہو جاتی ہیں۔

مصباح میں صاحب مشکوٰۃ نے جو اضافات، الحاقات، انشعاب، اصلاحات اور تحریرات کئے ہیں وہ مشکوٰۃ کے پہلو میں وضاحت

سے بیان کئے گئے ہیں اس سے مصاحف و مشکوٰۃ میں فرق و امتیاز کی وجہ و اسالی سمجھے جاسکتے ہیں جو کہ ضبط کلمے و نحو مبارک کتابوں میں انبیاء اور فضیہ و جود و ملک پر نہ کروئے مطابق ہے ان کو یاد کر لیا جائے۔

#### وجہ انہوں میں المشکوٰۃ و المصاحف

(۱) مصاحف میں متن کے پہلے مصافی کا نام دیا کہیں کہ جب مشکوٰۃ نے انہیں یہ اثر ملتا ہے کہ یہ حدیث کے پہلے اس اسلامی عالم گرائی و لکھی ہے جنہوں نے یہ حدیث آنحضرت ﷺ سے روایت کی ہے۔

(۲) مصاحف میں حدیث کے آخر میں حرق احادیث لیکن نہیں دیا جب مشکوٰۃ نے یہ حدیث کے آخر میں متعین خراج کا حوالہ دیا ہے۔

(۳) مصاحف اور مشکوٰۃ دونوں میں اس امر میں تو موافق ہیں کہ حدیثوں کی پوری سند ان میں مذکور لیکن لفظی یہ ہے کہ مصاحف میں خراج کا تعین نہیں کیا جبکہ مشکوٰۃ میں متعین لفظی لکھا گیا ہے اور متعین حرق کا ذکر نہ ہوا بلکہ پوری سند کے ہے۔

(۴) مصاحف میں یہ مذہب کو جو حدیث میں تفسیر کے پہلے حدیثی احادیث کو اور "صحیح" کے لفظ ان سے ذکر کیا ہے اور دوسرے "حسن الحسن" کے متون سے شروع کیا ہے مشکوٰۃ میں یہ تفسیر کی گئی ہے کہ پہلے حدیث کے "المعنی الاول" سے تفسیر کرتے ہیں دوسرے کو "المعنی الثانی" سے حدیث دہی ہیں جو مصاحف میں تفسیر اول میں متعین کی اور فصل ثانی میں غیر متعین کی روایت کو جمع کیا ہے۔

غیر متعین کی روایات کو حسن یا ناظلیا ہے یا ان کی اپنے اصطلاح ہے۔

(۵) مصاحف کے ہر باب کے صرف دو حصے تھے جب مشکوٰۃ نے اکثر ابواب میں ایک تیسرے حصے کا اضافہ کیا ہے جس کو "المعنی الثالث" سے تعبیر کرتے ہیں اس حصہ میں ہر باب کا متن دہاتے ہیں دوسرا حصہ میں تفسیر بلکہ اضافہ مشکوٰۃ نے اپنی طرف سے اس کا اضافہ کیا ہے۔

(۶) مصاحف میں اصلاً صرف ہر باب سے شیخ و زکی تفسیر تھی جب مشکوٰۃ نے الفصل الثالث میں موافق اور متنوں حدیثیں بھی داخل فرمائی۔

(۷) مصاحف میں بعض احادیث کا تفسیر نہیں جب مشکوٰۃ نے کہیں تو ان کو مختصر رہنے دیا اور کہیں بعض اسباب اور دوا کی بی دیا پر ان مختصر حدیثوں کی تفسیر کر دی ہے۔

(۸) مصاحف میں بعض حدیثیں اگر تفسیر میں جب مشکوٰۃ نے طرز کو حذف کر دیا ہے۔

(۹) صاحب مصاحف نے بعض حدیثیں "مسبب المسبب" کے عنوان کے تحت لکھی ہیں جس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ متعین کی

حدیثیں ہیں لیکن بخاری و مسلم، جامع بین الصلیحین للحدیث اور جامع الاصول میں سے کسی میں بھی نہ مل سکتے کی وجہ سے صاحب مشکوٰۃ نے بعض احادیث میں غیر شخصین کا حوالہ دیا ہے۔

(۱۰) بعض حدیثیں مصابیح کے دوسرے حصے میں تھیں جس سے معلوم ہوتا تھا کہ یہ حدیثیں صحیحین کی ہیں لیکن ان میں سے بعض حدیثیں صاحب مشکوٰۃ کو صحیحین میں مل گئیں اس لئے انہوں نے اس کے ساتھ شخصین کا حوالہ دیا۔

(۱۱) ابوالودت مصابیح میں حدیث کے الفاظ ایک قسم کے ہوتے ہیں اور مشکوٰۃ میں اس کے الفاظ اور ہوتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ مصابیح میں ذکر کردہ فقہ کے ساتھ دو حدیث صاحب مشکوٰۃ کو نہ مل سکی اس لئے اس حدیث کے الفاظ وہ ذکر کر دئے جو ان کو سند حوالہ سے دستیاب ہو سکے۔

(۱۲) مصابیح کے بعض حدیثوں کو نقل کر کے کبھی صاحب مشکوٰۃ لیں کہتے ہیں متوجہ نہ ہوئے انہی فی کتاب الاصول“ یا ان فرماتے ہیں ”وحدثت حلفاً لہما“ یہ اس وقت فرماتے ہیں جبکہ مصابیح کی روایت یہ تھا قطعاً نام کے بعد ان کو نہ مل سکی اس صورت میں بجا اختلاف روایت پاتے ہیں اس کو نقل کر دیتے ہیں۔

(۱۳) مصابیح کے بعض احادیث کے متعلق علامہ بخاری نے یہ بتا دیا کہ یہ ضعیف ہیں یا غریب ہیں یا کوئی اور وصف بیان کیا صاحب مشکوٰۃ نے ایسے موقع پر یہ طرز اختیار فرمایا ہے کہ عام طور پر ضعیف یا غرابت وغیرہ کا وجہ بیان کر دیا ہے بعض جگہ وجہ بیان نہیں کی معلوم نہ ہونے کی وجہ سے یا اس لئے کہ اس میں اختلاف تھا اور یہ طول میں نہ جانا چاہتے تھے۔

(۱۴) آتب اصول میں کبھی کسی حدیث کے متعلق صحیح یا حسن یا ضعیف یا منکر وغیرہ کی کوئی مفت بیان کی گئی ہوتی ہے لیکن صاحب مصابیح نے اس کو نقل نہیں کیا ہوتا صاحب مشکوٰۃ بھی عدم نقل میں انہی کی اتباع کرتے ہیں لیکن کبھی کہیں کسی فرض سے اس کو نقل بھی فرماتے ہیں۔

(۱۵) صاحب مشکوٰۃ نے بعض حدیث کے اخیر میں خرچ کا حوالہ معلوم نہ ہونے کی وجہ سے اس کیلئے جگہ خالی چھوڑ دی ہے۔  
ذکر صحاحی کے فوائد: صاحب مشکوٰۃ ہر روایت کے شروع میں صحابی کا نام ذکر کرتے ہیں جن سے وہ حدیث مروی ہوئی ہے سن بل کا نام ذکر کرنے سے بہت فائدہ حاصل ہو سکتے ہیں مثلاً۔

(الف) تاریخ و موضوع کو پہچاننے میں مدد ملتی ہے مثلاً ایک مسئلہ میں دو متعارض حدیثیں دو روے سامنے ہیں اس میں غور کرنا پڑے گا کہ ان میں سے کونسی حدیث مقدم ہے اور کونسی مؤخر، مؤخر مانع ہوتی ہے اس مقدم اور تاخر کا پتہ چلانے میں ذکر صحابی سے مدد مل سکتی ہے کہ ایک حدیث کو نقل کرنے والا صحابی قدیم الاسلام ہے اور دوسری حدیث کو نقل کرنے والا بعد میں اسلام لائے ہیں اس سے کچھ اندازہ ہو سکے گا کہ کونسی حدیث مقدم ہے اور کونسی مؤخر۔

(ب) کبھی دو حدیثوں میں تو مرض ہوتا ہے، ذکر صحابہ سے ایک کو ترجیح دینے میں مدہلکی ہے، وہ اس طرح سے کوئی ایک حدیث کو روایت کرنے والا صحابی فقیر ہوتا ہے اور دوسری حدیث کو روایت کرنے والا صحابی فقیر نہیں ہوتا۔ تمام کے تمام صحابہ کرام مدہل تو ہیں لیکن صحابی کا فقیر ہونا ایک الگ بات ہے فقیر کی روایت کو غیر فقیر کی روایت پر ترجیح دی جاتی ہے، ذکر صحابی سے اس کام میں مدہلے کی۔

(ر) کبھی ذکر صحابہ سے حدیث کی قوت یا ضعف کا بھی اندازہ لگ جاتا ہے، وہ اس طرح سے کہ ایک صحابی کی حدیث جو آگے چلتی ہے تو وہ اچھی سند سے پہنچتی ہے غالب طلبوں کو مشہور ہے کہ یہ اچھی سند والی ہے اور دوسرے صحابی کی حدیث جس سند سے آگے چلی ہے وہ سند کمزور ہے اور طالب علموں کو اس بات کا بھی پتہ ہے کہ یہ حدیث جس سند سے پہنچی ہے وہ کمزور ہے، صاحب مشکوٰۃ کے صحابی کا نام ذکر کرنے سے اس کی پہچان میں مدہلے کی۔

نہیں صفحہ چھ فہائدہ صاحب مشکوٰۃ نے یہ احترام کیا ہے کہ تعین نثر فرماتے ہیں، اس میں بہت سے فوائد ہیں مثلاً (۱) اجمالی طور پر سند کی حالت معلوم ہو جاتی ہے اس لئے کہ اس نثر میں بعض حوالے دئے گئے ہیں ان کی شرائط معروف ہیں مثلاً علماء و طلباء جانتے ہیں کہ امام بخاری کس شرف اور معیار پر توڑ کر حدیث لاتے ہیں، حسب کیس گئے کہ وہ روایت کیا کرتی تھیں تو اس سے ہم اندازہ کر سکتے گئے کہ یہ اس معیار پر حدیث ہے، یہ امام بخاری رحمہ اللہ نے تحریر کی ہے مدہلے بقوال فقیر۔

(۲) نثر میں کی قلت اور سخت معلوم ہو جاتی ہے کبھی کبھی صاحب مشکوٰۃ ایک حدیث نقل کر کے متعدد ترجمین کا حوالہ دیتے ہیں اس سے اس حدیث کے بارے میں اطمینان بڑھ جاتا ہے کہ اس کی تخریج کرنے والے ائمہ حضرات ہیں۔

**فوائد فہائدہ "۱"۔** (۱) اگر اکابر اور ائمہ کے درمیان واقع ہو اور ان میں پہلے ام کہتے صفت ہو اور یہ لفظ ان مفرد ہو تو اس میں کسر نحو نہ نہیں لکھا جائے گا مثلاً بذاتہ بن عبد اللہ۔

(۲) اگر خلفاء میں خیر اب کی طرف مضارب ہو تو ہمزہ لکھا جائے گا جیسے ذیابک۔

(۳) اگر لفظ ابن خیر واقع ہو تو ہمزہ لکھا جائے گا مثلاً عن محمد بن عبد اللہ۔

(۴) اگر لفظ ابن خیر ام کے ساتھ واقع ہو تو ہمزہ لکھا جائے گا مثلاً جابر بن عبد اللہ۔

(۵) اگر مثنیہ ہو تو ہمزہ لکھا جائے گا مثلاً الحسن و الحسنین انا قاطرہ۔

(۶) اگر دو غیر متاثرین اسموں کے درمیان واقع ہو تو ہمزہ لکھا جائے گا مثلاً "یحيى ابن مرزوق"

**الجمع بين الصحيحين للصحيحين** کا تذکرہ: "وہاچہ مشکوٰۃ میں "الجمع بين الصحيحين للصحيحين" کا ذکر کیا گیا ہے

میدی سے مراد ابو عبد اللہ بن ابی نعیم حیدری اللہ کنی ہیں مذہباً ظاہریہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے ان کو طہ بڑی بھی کہتے ہیں انہوں نے اندلس، مصر، شام، عراق و حرم شریف میں رہ کر حدیث کی سرعت کی ہے اس حرم ظاہری کے بھی شاگرد ہیں ابو عبد اللہ قرائی، ابن عبد البر، ابو بکر الخلیل اور دوسرے محدثین سے بھی استفادہ فرمایا ہے۔  
(بستان المحکمہ شیخ قاری اور دس ۲۱۲)۔

”پہلے ہی پر بیچ کا رادو عقیفہ الطبع صحیح کی منت کا اندازہ اس واقعہ سے لگایا جاسکتا ہے کہ ایک بار ابو بکر بن میمون آپ کے حجرہ میں آئے اور دروازہ کھٹکھٹایا آپ کو کسی دشمنی یا برا مزاجی سے جو شکا اور کوئی جو بے سند سے شکا ہو کر بن میمون یہ کچھ نہ کہ کمرانیت نہیں فرمائی تو ام رت ہی جو مکی اندر تشریف سے گئے حیدری کی راں کھلی ہوئی تھی آپ پر یہ بات نہایت گراں گزری اور یہ تک یہ کہتے ہوئے روتے رہے کہ یہ تک مجھے خیر دشوار حاصل ہوا ہے اب تک میری راں کسی نے برہنہ نہیں دیکھی (بستان المحکمہ شیخ ۲۱۳)۔

ولادت آپ کی ولادت کے سلسلہ میں بستان المحکمہ شیخ میں لکھا ہے کہ ”تولدہ در عشرہ اولی از قرن غاس است (ان کی پیدائش قرن غاس کے عشرہ اولی میں ہوئی ہے) اور حاشیہ بستان المحکمہ شیخ میں ابن طلائع کے حوالے سے نقل کیا ہے کہ ۴۲۰ھ سے قبل پیدا ہوئے ہیں۔

مفسر آپ کی وفات ۵۸۱ھ کو ہوئی ہے یہی تاریخ بستان المحکمہ شیخ اور عمدۃ القاری میں نقل کی گئی ہے اور عرفات میں ۵۸۱ھ کے حاشیہ میں بحوالہ نقلی ۵۸۱ھ لایا ہے آپ کی سن وفات ۵۸۱ھ بھی لکھی گئی ہے۔

آپ حسن کا احمد بستان المحکمہ شیخ میں ۵۸۱ھ لکھا ہے کہ وفات سے پہلے کئی بار شہر کے بڑے وافر مظہر کو صیبت کی تھی کہ مجھے بھرمانی رسد اللہ کے پاس فرج کیا جائے لیکن اس نے کسی وقتی قدر کی بنا پر آپ کو اس فرج نہ کیا بلکہ کسی اور جگہ فرج کر دیا ایک دن اس نے خواب میں حیدری کو دیکھا کہ وہ اس بات کی شکایت فرما رہے ہیں چنانچہ اس نے مجھ کو روانہ فرمایا کہ میں آپ کو اہل سے منتقل کر کے شرفاٹ کے پاس فرج کر دیا اس وقت آپ کی یہ کمرست ظاہر ہوئی کہ آپ کا کفن بالکل صحیح سا لقمہ اور آپ کے جسم مبارک سے خوشبو کی مہک اٹھ رہی تھی۔

ابو حنیفہ صاحب الشعار بستان المحکمہ شیخ میں ان کے بہت سے مفید اشعار نقل کیے گئے ہیں ان میں سے دو شعر یہ نقل کیے جاتے ہیں جو حقیقت میں بہت ہی واضح اور مضبوط ہیں۔

لَقَدْ اَلَمَسْتُ لَيْسَ يُغْنِدُ شَيْئًا : : مَبْذُورِ الْهَلَاكِيَا مِنْ قَبْلِ وَقَاتِ

فَاتَّقِلْ مِنْ رِغَارِ النَّاسِ ۖ لَا يَأْخُذُ فِعْلًا بِمَنْ قَوْمًا وَلَا حَسَابًا

یعنی لوگوں کی ملامتوں کو کچھ تعلق نہیں پہنچتی سو اے محنت و مشیہ اور ہمت گوئی کے پس لوگوں سے ملامتوں کو نہ کرنا اور عقاب و عتاب حاصل کرنے کی کوشش نہ کرنا یا اصلاح حال کیلئے نہ۔

**تجسس:** یہ سیدنی جن کا تذکرہ: پر کیا گیا جنہوں نے السمع میں لیسبسن لکھی ہے یہ امام بخاری کے کافی بعد پیدا ہوئے ایک اور محدث کی ہے جو امام بخاری کے استاد ہیں امام بخاری نے سب سے پہلے غیبی کی حدیث لائی ہے ان کا نام عبد اللہ بن زبیر ہے اور ان کا انتقال ۲۰۹ھ میں ہوا ہے ان دونوں میں امام طور پر اشتباہ ہو جاتا ہے۔

**جامع الاصول کا نسخہ:** دیباچہ مشکوٰۃ میں "جامع الاصول" کا تذکرہ کیا گیا ہے یہ ابن الاثیر الجزیری کی تصنیف ہے جس میں انہوں نے صحاح ستہ کی احادیث کو جمع فرمایا ہے اور ابواب کی ترتیب حروف تہجی کے لحاظ سے رکھی ہے یہ نہایت جامع اور مفید کتاب ہے اور اس سے استفادہ بھی مکمل ہے علامہ قوت رونی اس کتاب کا نو ف کرنے کے بعد لکھتے ہیں "انقطع قطعاً انہ لم یصنف مثله قط ولا یصنف" مجھے پتا نہیں ہے کہ اس بھی کتاب نہ پہلے لکھی گئی ہے ورنہ بعد میں لکھی جاسکتی۔

آپ کا اسم سرائی محمد والد بن ابوالحسن دات مبارک بن محمد الجوزی ہے زیادہ مشہور: ابن الاثیر الجزیری۔ کے نام سے ہے آپ کا انتقال ۵۰۹ھ میں ہوا ہے (مرقدت ج ۱ ص ۳۳) آپ نے لغات الفہرست پر ایک مفید کتاب لکھی ہے جس کا نام "الہجاب" ہے۔

تعداد و پیدائش اعضا سے حدیث کی اقسام کا اجمالی نقشہ خبر کی دو قسمیں ہیں

خبر متواتر	خبر واحد
------------	----------

خبر متواتر کی چار قسمیں ہیں

متواتر اشاراً	متواتر طبعاً	متواتر معنیاً	متواتر قدر و مشترک
---------------	--------------	---------------	--------------------

راوی کے اعتبار سے خبر واحد کی تین قسمیں ہیں

خبر مشہور	خبر غریب	خبر غریب
-----------	----------	----------

خبر غریب کی دو قسمیں ہیں



غریبہ مطلق	غریبہ نسبی
------------	------------

خبر واحد کی بااعتماد معمولیت چار قسمیں ہیں

مکمل خبر	نسبی خبر	مسن خبر
----------	----------	---------

فہرست کی صفات چار ہیں

عدالت	ضبط و انتظام	اتصال و رابطہ	ظواهر بحث عن الغنیۃ والحدود
-------	--------------	---------------	-----------------------------

حدیث معمول کی دو قسمیں ہیں

معمول پر	غیر معمول پر
----------	--------------

معمولی ایک سو چوبیس ہیں

تکلم	تلفیق الحدیث	ناج	ناج
------	--------------	-----	-----

عبر معمول سے کی تین قسمیں ہیں

مسنوع	مردوح	موقوف من المصل
-------	-------	----------------

حدیث مردود کی چودہ قسمیں ہیں

مطلق	مرسل	معمول	مقطع	عزل	مسنوع	مترک
مجبوز	مطلوب	مردی متصل الا ساقہ	مضطرب	مصحف	مخوف	مہم

آئندہ عند کسی اعتبار سے حدیث کی تین قسمیں ہیں

مرفوع	موقوف	مقطوع
-------	-------	-------

حاشیہ: در بیان معطولات (ذکورہ احوال کی تفصیل)

تقدیر وایت کے اعتبار سے حدیث کی دو قسمیں ہیں

خبر متواتر	خبر واحد
------------	----------

**حدیث متواتر کی تعریف:** حدیث متواتر وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر زمانے میں اس قدر زیادہ ہوں کہ عقل سلیم ان کی متواتر ہونے پر سب کے بصورت پر اتفاق کر لینے کو محال سمجھتی ہو۔

ہر وہ متواتر کی چار قسمیں ہیں

متواتر اسناداً	متواتر طبقۃً	متواتر علمائے	متواتر قدر مشترک
----------------	--------------	---------------	------------------

(۱) **حدیث اسنادی کی تعریف:** متواتر اسنادی اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جس کے راوی ہر زمانے میں اس قدر زیادہ اور بغیر ہر آن کہ عقل سلیم ان سب کے بصورت پر اتفاق کر لینے کو عاقل محال سمجھتی ہو اور اس کی اختتام پس پر ہو۔

**حدیث اسنادی کا حکم:** متواتر اسنادی قطعاً قطعی اور یقینی کا ناکندہ دیتی ہے اور اس سے انکار کرنے والا کافر ہے۔

مقالہ علماء نے متواتر اسنادی کی یہ مثال پیش کی ہے "من کذب علی منعدنا ملیناً مقعدہ من فسر"

(۲) **حدیث طبقۃ کی تعریف:** متواتر طبقۃ وہ حدیث ہے کہ جس کے راوی ہر زمانے میں اس قدر زیادہ اور کثیر ہوں کہ عقل سلیم ان سب کے بصورت پر اتفاق کر لینے کو عاقل محال سمجھتی ہو اور ان کی تعداد معلوم نہ ہو اس کا حکم یہ ہے کہ یہ بھی مفید قطعی اور یقینی ہے اور اس سے انکار کرنا کفر ہے۔

مقالہ: اس کی مثال علماء نے قرآن کریم پاک اور تواتر کی رکعات کی تعداد بتائی ہے۔

(۳) **حدیث علمائے کی تعریف:** تواتر علمی یہ حدیث کہ جس کے ذریعہ سے جراحین، معالجین سے بخوار کھجی ملی آئیں۔

مثال: (۱) تعداد رکعت وغیرہ۔

مثال: مسواک کا سنت دو، مسواک کا سنت ہوتا ہے، کھانے کے زمانے سے آج تک تواتر علمی سے ثابت ہے۔

**حکم:** مسواک کا حکم یہ ہے کہ مسواک کرنا سنت ہے لیکن مسواک کی سنت سے انکار کرنا کفر ہے اور اس کو ترک کرنا باعث عتاب ہے۔

(۴) **حدیث اسنادی کی تعریف:** تواتر قدر مشترک یہ ہے کہ کسی مادی کی ہر حیثیت تو خیر وہ حد کے طور پر عقل کی بجلی ہوں پھر ہر جزئی کی عقل وہ جو تو ترک نہیں سمجھتی لیکن ان تمام جزئیات کے ضمن میں قدر مشترک کی طور پر ایک کلی سمجھیں تو عقلی ہے جب یہ کلی ہر جزئی کے ضمن میں سمجھیں تو عقلی ہے تو ہر جزئی انگریز خیر وہ حد کے درجے میں ہے لیکن اس قدر مشترک کلی کو اس قدر ماننا چاہیے۔

مثلاً: آپ ﷺ کے مطلق معجزات اور عذاب قبر قرائت سے ثابت ہے اہل افریقہ اور رسول اللہ ﷺ اور خاص انواع اور انسانانہ عذاب قبر یا اخبارا عذاب سے ثابت ہے۔

حکم: مطلق معجزات اور مطلق عذاب قبر سے انکار کرنا لغوی ہے اہل افریقہ اور خاص انواع سے انکار کرنا فحش ہے۔  
 خدا جلواؤ کے مقابلہ میں خدا واحد ہے خدا واحد کی کوئی قسم نہیں ہیں۔  
 بھلی تقسیم: راوی کا اعتبار۔ یہ خبر واحد کی قسمیں ہیں

خبر مشہور	خبر عزیز	خبر غریب
-----------	----------	----------

(۱) خبر مشہور کی تعریف: خبر مشہور وہ حدیث ہے کہ جس کے راوی کسی بھی زمانے میں تین سے کم نہ ہوں مگر متواتر نہ ہوں نہ کتب بخاری، مسند اور اس کا مستعمل بھی کہتے ہیں۔

(۲) خبر عزیز کی تعریف: عزیز عزت سے ماخوذ ہے اور عزت قوت کو کہتے ہیں خبر عزیز وہ ہے جس کے راوی کسی زمانے میں دو سے کم نہ ہوں۔

(۳) خبر غریب کی تعریف: خبر غریب وہ ہے جس کی سند میں کسی بھی راوی ایک نہ ہو جائے

جز اقوال کی دو قسمیں ہیں

غرائب مطلق	غرائب نسبی
------------	------------

غرائب مطلق کی تعریف: غرائب مطلق اس کو کہتے ہیں کہ سند کی بناء میں صرف ایک صحابی ہو۔

غرائب نسبی کی تعریف: غرائب نسبی اس کو کہتے ہیں کہ صحابی سے پہلے جہد میں صرف تابعی یا تابعی تابعی کا ذکر ہو۔

خبر واحد کا حکم: خبر واحد کا حکم یہ ہے کہ یہ علم غنی کا قاعدہ رہتی ہے اس سے انکار کرنا فسق اور بدعت ہے اہل افریقہ اور مختلف افریقہ ہوں اس سے انکار کرنا کفر ہے مثلاً اخبار قبول قبل۔

دوسری تقسیم مضبوطیت اور عدم مضبوطیت کے اعتبار سے: خبر واحد مقبول اور عدم مقبولیت کا اعتبار سے حکم یہ ہوگا اگر راوی کا صدق اس کے کذب پر مدلل ہو تو اس کو خبر مقبول کہتے ہیں اور اگر راوی کا کذب مدلل ہو تو اس کو غیر مقبول اور مردود کہتے ہیں

خبر واحد کی باعتبار مضبوطیت چار قسمیں ہیں

صحیح لذات	صحیح لعلیہ	حسن لذات	حسن لعلیہ
-----------	------------	----------	-----------

(۱) صحیح لذات کی تعریف: صحیح لذات وہ حدیث ہے جس کے تمام راوی عادل، کامل، فاضل ہوں اور اس کی سند متصل ہو اور





(۲) بعض علماء نے اس طرح تظنی کی ہے کہ جب حاکم نے اس طرح پر بیٹھ لگا، لے کر خون چوں کہ ستر کے اندر چا جائے اور خون ہے احتیاطی سے نکل جائے تو حاکم کا رد و ثبوت جائے گا اور گرم کیلئے خطرہ ہے کہ نوات نکلنے سے کچھ زبردنی لافتن ہو جائے گی اور افکار تک ثبوت پہنچ جائے گا۔

اور اگر عارض مساوی ہو اور بنا تکلف تظنی رہا ہو، لیکن نہ ہو، لیکن اگر ساری کے لحاظ سے ایک کا عقد ہو اور دوسرے کا منہ خربوہ معلوم ہو تو مقدم کو منسوخ اور مؤخر کو خارج قرار دیجئے گا لہذا خارج معمول بہ ہو گا اور منسوخ غیر معمول بہ ہو گا۔

اور اگر ساری معلوم ہو تو پھر علماء اس میں رجوع ترجیح تلاش کریں گے اگر کسی حدیث میں رجوع نہ ہو تو ترجیح موجود ہوں تو راجح کو معمول بہ اور مرجوح کو غیر معمول بہ قرار دیا جائے گا۔

اور اگر کسی جانب بھی رجوع معلوم نہ ہو تو اس صورت میں اس کو توقف عن العمل کہہ جائے گا۔

تو خلاصہ یہ نکلا کہ حدیث مقبول باعتبار معمول بہ یا غیر معمول بہ سات قسم پر ہے چار قسمیں معمول بہ کی ہیں (۱) حکم (۲) مختلف الحدیث (۳) نسخ (۴) راجح۔

#### مربع معمول بہ کی تین قسمیں ہیں

منسوخ	مرجوح	موقوف عن العمل
-------	-------	----------------

اگر ادنیٰ کا صنف کتب پر واقع نہ ہو تو اس کو مردود اور غیر مقبول کہتے ہیں یہ غیر مقبول وہ مردود اور ابتدائاً و جسم پر ہے کیونکہ حدیث کا مردود ہونا یا تو حذف فی السند کی وجہ سے ہو گا یا طعن فی المراد کی وجہ سے۔

اگر پہلی قسمی ہو تو پھر بھی غالی نہ ہو گیا تو سند کے اول میں حذف ہو گا یا سند کے اخیر میں حذف ہو گا اگر سند کے اول میں حذف ہو اور ختم بھی نہ ہو اور تفسیل و کشاکش کو بھی ختم نہ ہو تو اس کو معطل کہتے ہیں۔

مثلاً امام بخاری کا کہنا "حدثني ابي حنيفة" امام بخاری اور امام ابو حنیفہ کے درمیان میں واسطے ہیں امام بخاری نام احمد بن حنبل کا شاگرد ہے اور امام ابو حنیفہ امام شافعی کا شاگرد ہے امام شافعی امام احمد کے شاگرد ہیں اور امام احمد امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہے۔

اور اگر حذف سند کے اخیر میں ہو مثلاً تابعی سے صحابی کا نام حذف کر کے کہہ دیاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں اور اگر یہ حذف دوسرے نہ پاوے گا ہو خواہے وہ بچہ ہو یا ایک سند کے اول میں ہو اور ایک سند کے اخیر میں تو اس کو معطل کہتے ہیں۔

اور اگر یہ حذف صحابی کے علاوہ کسی اور کا ہو اور اس کا کمال شخص نہ ہو کہ اول میں ہے یا وسط میں یا اخیر میں تو اس کو منقطع کہتے ہیں۔

بہر حذف کی چھ قسمیں ہیں: (۱) حذف علی (۲) حذف علی۔

(۱) حذف علی اس حذف کو کہتے ہیں جو واضح اور عام ہو اور اس میں کوئی خفاء نہ ہو اور علانیہ قطعیت کا بھی خفاء نہ ہو۔

(۶) **حذف حص** اس حذف سے کہ جو اسلحہ و تجارت اور اس میں کٹا بھی ہو کشت اور کاش یا کٹی کاش، جو اس حذف کو تہ نہیں بھی کہتے ہیں۔

تہ نہیں کا معنی ہے یا کٹی کو کٹا اور حذف کرنے والے کو اس کہتے ہیں۔

**مدلس کی تین قسمیں ہیں** (۱) مدلس الامناء (۲) مدلس البیروا (۳) مدلس مشربہ۔

**مدلس البیروا** (۱) مدلس الامناء کہتے ہیں کہ یہ کٹا دانی اپنے ضعیف شیخ کو حذف کرنے کو قوی شیخ سے اسی صیغہ کے ساتھ روایت کرتے ہیں کہ ہم دو جیسا کہ دونوں کا زمانہ بھی یکہ ہو مثلاً ایک راوی جن کے ساتھ روایت کرے اور دوسرے نہ ہو دوسری کے ساتھ روایت نہ کرے کیونکہ ان الفاظ کے ساتھ روایت نہ کر دانی کا کتب ہے۔

(۲) **مدلس المشربہ** اس کو کہتے ہیں کہ وہ دانی اپنے ضعیف شیخ کو غیر مشربہ ہم کے ساتھ ذکر کرے مثلاً اگر شیخ قب کے ساتھ مشربہ ہو تو وہ اس کے ساتھ ذکر کرے اور اگر وہ ہم سے مشربہ ہو تو وہ قب سے ذکر کرے۔

(۳) **مدلس المشربہ** مدلس مشربہ اس کو کہتے ہیں کہ آپ نے پہلی اپنے قوی شیخ سے روایت کر کے دوسری سے اپنے ضعیف شیخ کو حذف کر کے قوی شیخ سے روایت کرے اور قوی شیخ دوسرے قوی سے روایت کرے بشرطیکہ دونوں کی معصرت اور ہم معصرت ۴۸ ہوتے ہوں۔

تہ نہیں کی یہ نوع اور قسم بہت قبیح ہے اس واسطے کہ ہمیں کہتے ہیں اور یہ حرام ہے کیونکہ کا کچھ پوچھیں مگر ان لئے یہ معاصرت اور قسم میں معصرت ثابت ہیں۔

نمودہ کی شیخ سے دوسری سے ضعیف شیخ حذف کیا ہے اور معصرت ثابت ہوئی کہ ہم معصرت ثابت نہ ہو اس کو تہ نہیں کہتے بلکہ اس میں قبیح ہے۔

تہ نہیں کی تیسری صورت اور اس میں قبیح کے اور میں قوی بہت کم ہے۔

تہ نہیں میں معاصرت اور ہم معصرت ثابت ہیں اور اس میں قبیح میں کٹا معصرت ثابت ہے ہم معصرت ثابت کٹا تہ نہیں حذف فی اسلحہ کے اعتبار سے باقی ہم معصرت ہیں۔

**مردود کی دو قسمیں ہیں** : مردود کی دوسری قسم یہ ہے کہ حدیث کا رد و کلام اور غیر معمول اور ناظم فی لڑائی کی وجہ سے ہر کسی کی بھی دو قسمیں ہیں۔

(۱) مردود فی شہادۃ یعنی شہادۃ کی وجہ سے ہوگا (۲) مردود فی شہادۃ کی وجہ سے۔

مردود فی شہادۃ کا معنی ہے شہادۃ کی وجہ سے ہوگا اس کی پانچ قسمیں ہیں۔

مردود فی شہادۃ	مردود فی شہادۃ	مردود فی شہادۃ	مردود فی شہادۃ
----------------	----------------	----------------	----------------

تخصیل (۱) کذب علی الرسول ﷺ یعنی آپ ﷺ پر جھوٹ یا نہ مقرر راوی تمام عمر میں ایک مرتباً آپ ﷺ پر جھوٹ باندھے تو اس راوی کی روایت کو مردود و مرفوع کہا جاتا ہے۔

(۲) اگر راوی غیر رسول پر جھوٹ باندھے تو اس راوی کی روایت کو مردود و مرفوع کہتے ہیں۔

(۳) اگر راوی فتن کا ارتکاب کرے تو اس کی روایت مردود ہوتی ہے اور اس کو متروک بھی کہتے ہیں۔

(۴) جہالت: جہالت اس کو کہتے ہیں کہ کسی کی وجہ سے راوی کا جرح ہو تو قدرتی معاذرہ یعنی یہ معلوم نہ ہو کہ راوی مجرد ہے یا عادل ہے اس راوی کی روایت کو مہول اور متروک کہتے ہیں۔

(۵) بدعت: احداث اسم مخالف من معروف رسول اللہ ﷺ نوع من الشبهة بشرط۔

اگر یہ بدعت عقیدہ میں ہو اور وہ فقہ یا بدعت کا داعی ہو تو اس کی روایت مردود اور متروک ہوتی ہے اور اس راوی کا قسم ہے کہ اس کے پیچھے نہ آؤ گے، تحریری ہے۔

اگر ضمنی (غیر راوی کا تعلق منہ سے ہو تو اس کی پانچ قسمیں ہیں۔

فصل غلط	فصل غفلت	توبہ	ثبوت کی مخالفت	سورہ انخط لازم
---------	----------	------	----------------	----------------

تخصیل (۱) فصل غلط: اگر راوی کثرت سے غلطی کا کار ہوتا ہو اس کو فصل غلط کہتے ہیں۔

(۲) فصل غفلت: اگر راوی کثرت سے غلطی کا داعی اختیار کرتا ہو۔

(۳) بدعت: اگر راوی مردود اور فتن والا نہ ہو کہ یہ بدعت نقد ہے یا غیر نقد۔

(۴) مخالفت: اگر راوی نے نقد راویوں کی مخالفت کی ہو خواہ سند میں باتیں ہیں۔

(۵) سورہ انخط لازم: اگر کسی راوی کا حافظہ کمزور ہو تو اسے سورہ انخط سے پہلے کی روایت منقول ہوتی ہے اور سورہ انخط کے بعد وہی مردود ہوتی ہے۔

تیسری قسم کے علاوہ دہائی چاروں قسموں کی رویت کو متروک کہا جاتا ہے اور تیسری قسم والے کی رویت کو متصل کہا جاتا ہے۔

اس کے علاوہ حدیث کی کلی اقسام اور بھی ہیں مثلاً

مزید متصل یا ساریہ	منعرب	مضعف	مخرف	مہم
--------------------	-------	------	------	-----

تخصیل (۱) سورہ متصل یا ساریہ: اگر کسی نے کلمات سے سند میں مخالفت کی اگرچہ ظاہر فقرہ کیل کی ہے لیکن کلمات کی

مخالفت کی تو اس کو مزید متصل یا ساریہ کہا جاتا ہے

جیسے نام نہ ہوئی اور امام مالکؒ کے درمیان واسطہ نہ کیا جائے عن الزہری عن ابن النعمان مالکؒ۔





مکتوبین فی الزیادۃ صحابہ کرام کی ہر جہات کی تعداد

نمبر شمار	مکتوبی کا نام	مردیات کی تعداد
۱	سیدنا ابو ہریرہؓ	۵۳۷۳
۲	سیدنا ابن عباسؓ	۳۱۰
۳	سیدنا حضرت عائشہؓ	۳۳۰
۴	سیدنا عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ	۱۲۳۰
۵	سیدنا جابرؓ	۱۵۶۰
۶	انس بن مالکؓ	۱۳۸۶
۷	سیدنا ابو سعید خدریؓ	۱۱۷۰
۸	سیدنا عبداللہ بن عمرؓ	۷۰۰
۹	سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ	۸۲۸
۱۰	سیدنا علیؓ	۵۸۶
۱۱	سیدنا حضرت عمر فاروقؓ	۵۳۹
۱۲	سیدنا واثقؓ	۲۷۸
۱۳	سیدنا ابو موسیٰ اشعریؓ	۳۶۰
۱۴	سیدنا ابو ذر غفاریؓ	۳۰۵
۱۵	سیدنا ابو ذر غفاریؓ	۲۹
۱۶	سیدنا سعد بن ابی وقاصؓ	۳۱۵
۱۷	سیدنا کلثومؓ	۱۹۸
۱۸	سیدنا عبادہ بن امیہؓ	۱۸۱
۱۹	سیدنا ابو رواحہؓ	۱۸۹

۱۷۰	سیدنا ابو ذرؓ	۲۰
۱۷۱	سیدنا آبی بن کعبؓ	۲۱
۱۷۲	سیدنا ابو جہش بن حبیبؓ	۲۲
۱۷۳	سیدنا حجاز بن اہلؓ	۲۳
۱۷۴	سیدنا ابو یوسف انصاریؓ	۲۴
۱۷۵	سیدنا عثمان بن عفانؓ	۲۵
۱۷۶	سیدنا ابو ہریرہؓ	۲۶
۱۷۷	سیدنا طلحہ بن شعبہؓ	۲۷
۱۷۸	سیدنا ابو بکر صدیقؓ	۲۸
۱۷۹	سیدنا عمران بن حصینؓ	۲۹
۱۸۰	سیدنا قوم بن سونیؓ	۳۰
۱۸۱	سیدنا طلحہؓ	۳۱
۱۸۲	سیدنا سالم بن عبد اللہؓ	۳۲
۱۸۳	سیدنا اسد بن ثابتؓ	۳۳
۱۸۴	سیدنا اسود بن ہشامؓ	۳۴
۱۸۵	سیدنا ابراہیم بن عبد اللہؓ	۳۵
۱۸۶	سیدنا زید بن ثابتؓ	۳۶
۱۸۷	سیدنا ابی بن حنیفہؓ	۳۷
۱۸۸	سیدنا زید بن اسلمؓ	۳۸
۱۸۹	سیدنا اسمان قاریؓ	۳۹
۱۹۰	سیدنا حضرت مقدادؓ	۴۰

۴۱	سیدۃ حضرت عیسیٰ و مریم	۲۶
۴۲	سیدۃ اہل بیت	۲۷
۴۳	سیدۃ اہل بیت	۲۸
۴۴	سیدۃ زینب علیہا السلام	۲۹
۴۵	سیدۃ امینہ بنت ابی طالب	۳۰
۴۶	سیدۃ خاندان ویدو	۳۱

## طیبة السعیدہ

### بسم اللہ الرحمن الرحیم

شروع اللہ کے نام سے جو بے حد مہربان اور نہایت رحم والا ہے۔

الحمد لله۔ تمام تر عین اللہ تعالیٰ کے دانے ہیں۔ یہ قلم میرا ہے، قلم امیر، مہر و انحرار پر راز است کتاب اور یہ  
 در حقیقت جملہ نصیب سے معذور ہے کل عمر "سعدت شفاء معذرت" تو اس کے بعد مصطفیٰ نے جملہ نصیب یعنی "سعدت"  
 ذکر کیا ہے تاکہ تجدد و انحرار پر دلالت کرے۔ نئی سماں کی غریف کرتے رہتے ہیں۔

و فتوحہ : ہم اس سے مدد مانگتے ہیں یعنی تمام نبی و انبیاء امور میں امداد تعالیٰ کی مدد کے کائنات میں اور اپنی فوٹ اور طاقت

سے ہم ہر امتِ خاہر کرتے ہیں یہاں تک کہ ہمیں بھی اللہ تعالیٰ کی اعانت، تائید اور تیسیر کی کفایت ہیں۔

و نستغفرہ : ہم اللہ تعالیٰ سے اپنے گنہگاروں اور نافرمانیوں کی عافی مانگتے ہیں۔ سوائے کہ ہم تم سے جو کوتاہیاں ہوئی ہیں وہ سب ہم کو معاف کر دیں۔ خود تیری عبادت کرنے، تجھ سے مانگنے اور تیری حمد کرنے میں ہوئی ہوں جس طرح آپ کے کمالی عظمت، رفعت، شان اور تقدس کے لائق تھا اسی طرح صدق و اخلاص سے ہم حمد و ذکر کریں گے۔

لا حولي ولا انة عبيدك انت كعبتك علي بصلوات

و نسعوذ بالله من شره و رافضنا : اور تمام باغی تاناہوں سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں یعنی ہر قوتی کے حملہ و آکرے میں رہا ہو، شہرت اور نیت کی خرابی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں یا یہ کہ علم حدیث کی تصنیف میں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا حکیم رفت ہے اس میں اخلاص کی کمی نیت کی خرابی اور شرم کی دواغلی میں جو کوتاہیاں ہوئی ہے اس سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے ہیں۔ اس سبب صحت اصلاح : اور برے اعمال سے پناہ مانگتے ہیں یعنی تمام عملِ ظاہر و چھپے کے ارتکاب، عمرات و مکورات کے حدود اور عبادات و طاعات میں کسی بخلت کے ارتکاب سے پناہ مانگتے ہیں ماضی کا غلطی فرماتے ہیں کہ میں میں اعتراف ہے کہ ہمیں وہ ظاہر و باطن سے بھرے ہوئے ہیں اگر اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر کی توفیق شائستہ حاصل نہ ہو تو کوئی بھی صراطِ مستقیم پر قائم نہ رہ سکتا اور نہ کوئی نیک عمل انجام دے سکتا جیسا کہ ارشاد باری ہے "فألفوا لصلواتہ الذی ہذا لہذا" و ما کمالہندی لہ لا ان ھذا اللہ " اور حضرت مسیح علیہ السلام نے زبانِ قلم اس کا اثر ازیادہ ہے۔

لولا اللہ ما نصیب ولا تصدق ولا صلوات

اگر اللہ تعالیٰ کا فضل نہ ہوتا تو ہمیں ہر ایتِ لمعی نہ صدقہ کرتے اور نہ نماز پڑھتے۔

من بعدہ اللہ ملاصل لہ و من یصل فلا ھادی لہ : چونکہ پہلے حمد میں شہر و نور و سیادت کی بہت فعل اور سب کے اعتبار سے اپنے نفس کی طرف کی گئی تھی جبکہ شہر و نور و سیادت کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اس لئے اس بات کی طرف اشارہ فرما رہے ہیں کہ بعدہ اگر چہ شرک کا سب اور دشمن ہے لیکن خالق نہیں بلکہ خالق و حقیقت ہدایت اور اضلال کا ھذا تعالیٰ ہے جس کو وہ اپنی ہدایت اور عنایت سے شرف فرمانا چاہتے تو جن دامن میں سے اسے کوئی گمراہ نہیں کر سکتا اور جس کو وہ ضلالت میں ڈال دے اسے کوئی ہدایت نہیں دے سکتا جیسا کہ ارشاد باری ہے "مطلق لا ھندی من احببت و انکس اللہ ھندی من یشاء" و ما اعظم ما لھندی من "مطلق" اشارہ ہے اگرچہ اس میں اس بات کی حکایت اور خبر ہے کہ ہدایت اور اضلال اللہ تعالیٰ کے ساتھ شخص ہے لیکن معنی کے اعتبار سے اس میں اللہ تعالیٰ سے ہدایت کا سوال اور گمراہی سے بچنے کی طلب ہے کہ ہدایت اور گمراہی تیرے اختیار میں ہیں لہذا ہمیں

راہ راست پر چلنے اور گمراہی سے بچنے کی توفیق عطا فرما۔

دونوں مجلسوں میں "تمن" مرسولہ سے جوئی قاعدہ کے الفاظ سے صلہ کی ضمیر کا ذکر اور حذف دونوں جائز ہیں یہاں بھی اس قاعدہ سے ہر عمل ہوا ہے چنانچہ پہلے جملہ میں ضمیر مذکور ہے (مس) بعدہ (اور دوسرے جملہ میں اکثر شخصوں کے اعتبار سے ضمیر مجزوف ہے (مس) بفضل) جماعت کے مراتب کا بیان اختصار کے لحاظ سے چھوڑ دیا گیا ہے۔

واشہد ان لا اله الا الله۔ اور میں صدق دل سے گواہی دیتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ بزمگد و برز کے سوا کوئی معبود برحق نہیں۔ شہادت کے بارے میں چونکہ حدیث میں وارد ہوا ہے "کل حطبة لموس فوجا تشہد وہی کلید العزما" اس لئے شہادت میں کو ذکر کیا ہے۔

یہاں ہر واحد کا ضمیر اس لئے لائے ہیں کہ شہادت ایک امر بالمشائی کا ہے اور ایسا فعل ہے جو قلب سے متعلق ہے چونکہ ایمان کا تعلق دل سے ہوتا ہے جیسا کہ "علا شفت قلبہ" اس پر دل سے اور اس سے علاوہ کسی کے دل کا حال معلوم نہیں ہو سکتا اس وجہ سے صرف اپنی گواہی کا ذکر کیا جبکہ اس سے پہلے حمد، استعانت اور استعقار افعال ظاہری تھے اس میں سب کو شہائی کر لیا نیز تاکہ شہادۃ کا یہ لفظ کلام اسلام اور احادیث کے موافق ہو جائے جہاں شہادۃ کا لفظ صیغہ مفرد کے ساتھ وارد ہے۔

شہادۃ تکتون للنفاۃ وسیلۃ: شہادۃ کا نصب، نام و موصول مطلق ہے اور موصوف ہے یعنی ایسی گواہی جو غلوں کی وجہ سے داریں میں عذاب سے بچنے کا سبب اور ذریعہ بن جائے وسیلہ سے مراد سبب ہے ملت نہیں بلکہ علت و واسطہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کا فضل ہے جیسا کہ صحیحین کی روایت میں تصریح ہے "ان یجئ منکم عندہ فلولاً ولایات یارسول اللہ قال ولا تا الا ان تتعدی اللہ برحمة"

ولرفع العرجات کفیۃ: اور ایسی گواہی جو درجات کی بلندی کیلئے قلیل اور اسی و مختصر ہو یعنی شہادت کا بار بار تکرار اعمال صالحہ کا اہتمام اور معامی سے اجتناب کا سبب بن جائے تو ایسی شہادت درجات عالیہ کے حصول کا سبب اور ذریعہ بن جاتی ہے

واشہد ان محمد اعبدہ ورسولہ: محمدؐ آپ ﷺ کے ناما کر گواہی میں سے مشہور اسم گرامی ہے اور اسی نام کے ساتھ مراد آپ ﷺ کی ذات میں یاد کیا گیا ہے البتہ حافظ کی کئی فرماتے ہیں کہ روایات میں جو اسم مبارک مذکور ہے وہ احمد ہے آنحضرت ﷺ کے تمام اسماء گرامی اعلام مختصر نہیں ہیں جو صرف تعریف و تحنن کی پر دلالت کرتے ہیں بلکہ صفات سے شوق اسماء ہیں جو صفات و افعال کا نام ہیں اس پر دلالت کرتے ہیں چنانچہ "محمد" جو اصل مفعول کا صیغہ ہے وصفیت سے اسیت کی طرف عقل ہوا ہے اور معنی "اس" میں طرح ہے یعنی "صاحب الخصال المحبہ"

محکم دلائل سے مزین متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

”محمد“ ہے جس کی گواہی کوئی بھی کلمہ کا دینے والا ”محمد“ سزا کا سینہ ہے اس لئے کلمۃ التہائی کے اعتبار سے خارج ہے خود سے ”محمد“ الہی محمد اکثر معاص محمد غیر اس اعتبار الہدی محمد مرہ بعد مرہ ”محمد“ ہوگا اور ہے کہ پ ۵۵۶ سورۃ النہار والشمس اور تمام سورہ غرض یہ کہ تمام اقسام محمد اسباب محمد عمل ہیں۔

(فتاویٰ رضویہ ج ۱ ص ۵۵۶ تا ۵۵۷) (الغالب)





”ووضع سب الہدایۃ لسنن اردن ہسٹکھا: یعنی مطلب تک پہنچے اور محبوب تک رسائی کا راستہ اس شخص کیلئے روشن کیا جو اس پہلے کا مارا رہے۔

لفظ ”سسل“ چونکہ کرم و نعت دونوں طرح استعمال ہوتا ہے اس لئے ”ہسلکھا“ میں ضمیر مؤنث سسل کی صرف لائق ہے (مرقات ص ۱۸۷)۔

واظہر کسور لسماعۃ لسنن قصد لہ ہسلکھا: اور آنحضرت ﷺ نے ایک لائق کے خزانے اس شخص کیلئے نہ ہر زمانے جہاں خزانہ کا لک بٹا جاتا ہے۔

”کسور السعادۃ“ سے مراد معنی خزانے یعنی معارف علوم و لہذا طریق حید و اعلیٰ مالمور و شاکل حسنہ ہیں جو سعادت کے بڑی خزانوں تک پہنچانے والے ہیں۔

لاعلیٰ قادی فرماتے ہیں کہ لفظ ”ارد“ اور ”مسسد“ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے تو سبیل ہدایت کا ایشاع اور کنوز سعادت کا اظہار سب کیلئے فرمایا لیکن نفع اٹھانے والے صرف اور صرف کا صدیق اور مرید ہیں (مرقات ص ۱۸۷)۔

اسناد: یہ کلمہ کے ایک صلوب سے دوسرے صلوب کی طرف انتقال کیلئے بطور فصل کے لایا جاتا ہے اور اسی مناسبت سے اس فصل الخطاب کہ عیا ہے بعض حضرات مفسرین نے قرآن کریم کی آیت ”وایب طسکۃ وفصل الخطاب“ کی تفسیر اسی سے کی ہے کہ اس سے مراد کلمہ ”اسناد“ ہے۔

سب سے پہلے اپنے قطعے میں ”نہ بعد“ کہئے لاکون قوال بارہ میں متعدد اقوال ہیں (۱) حضرت داؤد علیہ السلام (۲) تمیم بن سادہ (۳) حکیمان بن اسلم (۴) کعب بن لؤی (۵) عروب بن قطان (۶) حضرت یعقوب علیہ السلام (۷) حضرت ایوب علیہ السلام (۸) حضرت آدم علیہ السلام (۹) سب حضرات میں سے ہر ایک کی طرف منسوب ہے کہ انہوں نے سب سے پہلے یہ کلمہ کہا ہے اور ان اقوال کا مجموعہ اس شعر میں لکھا ہے۔

جری الخلف لہ بعد من کان راوا فی خمسة اقوال وود اقرب

وکات نہ فصل الخطاب وبعده نفس مسحان، فکف، فعب

وودی لا زہ طہم ان یقرب فکھا وقیل فی ایوب آدم نسب

ان اقوال میں دلی قوی یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام سے سب سے پہلے یہ کلمہ کہا ہے چنانچہ وہ ان میں سے بعض اقوال کو ذکر کر کے فرماتے ہیں

”والاول ای دلوہ عظیمہ اشبہ“ نیز حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کی روایت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے۔  
 اور بعضی ”محلی فعل الخطاب کی تفسیر ”امام بعد“ سے کرتے ہوئے حضرت داؤد قشیریؒ کے بارے میں لکھتے ہیں ”هو لون من نكحہ  
 بہ“ (تفسیر جمل ج ۳ / ص ۵۶۶)

فان لم یستطع ہدیہ لایستحب الا بالافتعاز لعاصر من مشکاة والاعتصام بحبل منہ لایتم الا بمر کشفہ:  
 کسی علم میں تصنیف کرنے کے دہلے تھے ہو تے ہیں ایک یہ کہ اس علم میں مستقل کتاب لکھی ہوئے۔  
 دوسرا کہ مستقل کتاب نہ لکھی جائے بلکہ کسی اور کتاب کو نسخہ اس کی شرح لکھی جائے یا اس کتاب میں کچھ اضافہ کر کے اس کو نئی  
 کتاب کی شکل دیدی جائے۔

پہلی صورت میں معنی دیا چاہئے میں تین چیزیں ذکر کرتے ہیں۔

(۱) سبب ۱: الف (۲) سبب انتخاب فن (۳) کیفیت معنی کہ تصنیف کیلئے پھر اس علم والی کو یہیں منتخب کیا اور اس کتاب کی کیفیت  
 اور خصوصیات کیا ہیں؟

دوسری صورت میں معنی دیا چاہئے کے خدا چاہے چاہے کر لے کر کرتے ہیں۔

(۱) سبب ۲: الف (۲) سبب انتخاب فن (۳) سبب انتخاب متن (۴) کیفیت معنی۔

مکتوۃ چونکہ مشغول کتاب نہیں ہے بلکہ مصراع پر مشافہ ہے اس لئے صاحب مکتوۃ نے اپنے دیا چاہے میں چاروں اسباب کی طرف  
 اشارہ کیا ہے چنانچہ سبب انتخاب فن کی نشاندہی کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”فان ان شئت ہدیہ لایستحب الا بالافتعاز۔  
 النسخ“ تو چونکہ مادہ نسخ کا معنی آٹھنٹ ہے لہذا سیرت کو اختیار کرنے کیلئے سیرت ہی ہے اور ہر علم حدیث کے زیور قرآنی تعلیمات  
 سے استفادہ کیا جاسکتا ہے اس واسطے میں فن کا انتخاب کیا ہے۔

”لا یستحب“ کے معنی ”لا یستحب“ اور ”لا یستحب“ ہے ”الافتعاز“ الا بمر المر ہے۔

من مشکاة: مکتوۃ الفتح میں غیر مذکور ہے کہتے ہیں۔ ”مختصر“ کے قلب منور کی تفسیر مکی ہے روشن چراغ کے ساتھ  
 مجرد مبارک دل چمک سیرت میں رکھ کر ہے تو سیرت اطہر کی تفسیر مکی ہے مکتوۃ کے ساتھ لکھا گیا کہ آپ ﷺ کا مبارک دو جہت  
 والا ہے۔

تین جہت سے قلب منور سے نور کا اقتباس کرنا ہے اور دوسری جہت سے حق پرانی نور متعین کا افادہ کرتا ہے۔

اور یہ سبب تفسیحات قرآن کریم کی اس قیامت کریمہ سے ماخوذ ہیں جس میں بارشاد ہے ”فسہ نور السنۃ والارض من نورہ  
 مکتوۃ فیہا مصباح“۔

یہ نہ کہ اقرار اس وقت ہے جبکہ ”بہدہ“ کی ضمیر بنی کر پڑھنے کی غرض سے۔

ماہی قرآنی نے یہ احتمال بھی ذکر کیا ہے کہ ”بہدہ“ کی ضمیر انقرض کی غرض سے راجع ہو اور مراد اللہ تعالیٰ کی توحید کا راستہ ہو اور آئے  
 واسطے معطوفات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے جس میں ”بحیل اللہ“ کی تصریح موجود ہے البتہ معطوف میں ”بحیل اللہ“ قرآن  
 مجید کی آیت ”واستصوا بحیل اللہ جمیعاً“ کے اتباع کی غرض سے ضمیر کی جگہ تمام ظاہر لایا گیا ہے۔ جبکہ معطوف علیہ ”بہدہ“  
 میں ضمیر کی وجہ سے درجہ اولانہ المقام پر استقامت کرتے ہوئے اصرار ظاہر ہو جو ذکر ضمیر لائی گئی ہے اگرچہ معطوف علیہ میں ضمیر کے بجائے  
 اسم ظاہر لایا گئی ہے بالخصوص لکن ”فصل الخطاب“ یعنی ”اباعد“ کے ذریعہ فعل لائے کے بعد۔

والاعتصام بحیل اللہ : ”حیل اللہ“ سے مراد قرآن مجید ہے چنانچہ حضرت امین مسعودؓ فرماتے ہیں ”حیل اللہ لغوی“  
 اسی طرح ایک مرفوع روایت میں بھی اس کی تصریح موجود ہے کہ حیل اللہ سے قرآن مراد ہے چنانچہ حضرت ابو سعید خدریؓ کی  
 روایت میں وارد ہے ”کتاب اللہ هو حیل اللہ المعلود من لیسعہ فی الارض“  
 (الدر المنثور ج ۲ ص ۶۰)

الاعتصام : کو مضبوط اور مرفوع دونوں طریقوں سے پکڑنا ہے اگر ”الاعتصام“ کے لفظ پر مطلق ہو تو مضبوط ہو گا اور اگر  
 اس کے گل پر مطلق ہو تو مرفوع ہو گا (مرقات ج ۱ ص ۱۹)

لا یسب الا بیان کشفہ : بیان کی افشائیت کشف کی طرف اضافت بیان ہے۔ یعنی ”بیان صر کشفہ“ چونکہ قرآن کریم کے  
 کلمات احادیث نبویہ کی تحصیل اور بیان کے بغیر نہیں سمجھے جاسکتے مثلاً قرآن کریم میں نماز کا ذکر نہ ملتا ہے، اوقات و مقدار رکعت،  
 ارکان اور شرائط اسی طرح واجبات، سنن، مضندات اور مکروہات سب احادیث سے مضموم ہوتے ہیں اس لئے قرآن کریم کا  
 اعتصام آپ ﷺ کے بیان کے بغیر ناممکن ہو سکتا اور آنحضرت ﷺ کی صفات میں سے یہ صفت بھی ملتی ہے کہ آنحضرت ﷺ اللہ  
 تعالیٰ کی نازل کردہ آیات کو بیان کرنے والے ہیں جیسا کہ ارشاد ہوا ہے ”وَنَزَّلْنَا مُلْکَکَ الَّذِکَ الذِّکْرَ انبِیْیَ اللّٰہِ مَا نَزَّلْنَا الْبَہْمَ“  
 کوہا کہ تمام امور شریعہ، احکام دینیہ، حلال اور حرام کی پہچان اور تفصیلات میں نبی کریم ﷺ کی طرف اضافت ہے اور ان کے بغیر  
 شریعت کا سمجھنا مشکل ہے (مرقات ج ۱ ص ۱۹)

وَکَانَ کِتَابُ الْاَصَابِیْحِ الَّذِیْ صَنَعَهُ الْاِمَامُ مَحْیِ الْمَدِیْنِیُّ اَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ صَفْیَ نَبِیِّ

یہاں سے مصنف اصحابِ حق (مصابیح) کا سبب بتا رہے ہیں اور اس پر اضافہ اور الحاق کی وجہ بتا رہے ہیں کہ چونکہ کتاب مصابیح  
 جس کی تالیف امام محی الدین نے فرمائی تھی فن حدیث کا جامع ترین کتاب تھی جس میں موصوف نے نہایت حسن و خوبی کے ساتھ  
 سنن اور متفرق احادیث کو جمع فرمایا تھا البتہ مصنف نے طریقہ اقتصاد اپنانے کی وجہ سے اس میں کثرت کیا تھا اور مؤلف کا بغیر اسناد

کے نقل کرنا اگرچہ مؤلف کے تقدیر ہونے کی وجہ سے معتبر ہے تاہم بعض ناقدین نے اس پر اعتراض کیا ہے اس لئے میں نے اس فقہی سے مدد چاہی اور اس کی توفیق کا طالب کار ہوا چنانچہ اگر متعین کے طرز پر روایات کو حوالہ نہ کرے گا ساتھ مع السنہ ذکر کر دیا کہ وہ صاحب مشکوٰۃ نے جامعیت مصابیح کی وجہ سے مصابیح کا انتخاب کیا اور اس میں بعض خامیوں کو دور کرنے کیلئے اس پر مزید اضافہ کیا تو ممکن ہے اس شخص کے انتخاب کی ہوئی اور یہی وجہ تالیف کی سبب بنی۔

والمصباح المشورہ الاحادیث ولولہا ہا: "المصباح" "المجمع" پر مصنف ہو کر یہ بھی "مکن" کی خبر ہے مصابیح "مضبوط" (زیادہ ضبط کے حامل) اس لئے کہا کہ چونکہ مصابیح اسمائید سے مجرد اور اختلاف و تکرار الفاظ کا سے خالی ہے اس لئے وہ اثر اب الی الحفظ ہے اور احادیث کے بڑے ذخیرے پر مشتمل ہے لہذا "مضبوط" کے دو معنی ہیں (۱) مضبوط اور مضبوط کے زیادہ لائق (۲) احادیث کی زیادہ تعداد پر مشتمل۔

"مشورہ" کی اضافت "احادیث" کی طرف سے "اضافۃ الصفة الى الموصوف" کے قبیل سے ہے معنی "لاحادیث" "الشارح" "اوابد" کا مطلق "مشورہ" پر مطلق تفسیری ہے "مشورہ" "شارح" کا جمع ہے جس کے معنی ہیں بھانگے والا اور اسی طرح "اوابد" "ابنہ" کی جمع ہے جس کے معنی ہیں وحشی جانور۔ اس مقام پر یہ الفاظ بطور استعارہ استعمال کئے گئے ہیں یعنی وہ احادیث جو کتب مولیٰ میں روایت کی گئی ہیں لیکن طالب علم کو ان کی جگہ معلوم نہیں کہ کہاں مذکور ہیں ان کو بھانگے ہوئے کوٹ کے ساتھ تشبیہ دی ہے گویا کہ وہ طالب علم سے بھاگی ہوئی ہیں اور وہ احادیث جن کے معنی مقصود طالب علم سے چھید رہے ہیں ان کو وحشی جانوروں کے ساتھ تشبیہ دی ہے گویا کہ وہ احادیث طالب علم سے مافوق نہیں بلکہ منحرف ہیں۔

لاہی قارئین فرماتے ہیں کہ احادیث کو وحشی کے ساتھ تشبیہ اس لئے دی ہے کہ جس طرح وحشی جانور موٹ لٹے ہی بھاگ جاتے ہیں ٹھہرے نہیں اسی طرح احادیث بھی بہت جلد مضبوط سے نکل جاتی ہیں ذرا ہی غفلت کی وجہ سے حائل سے غائب ہو جاتی ہیں اس لئے کہا گیا ہے "العلم صمد و کتابہ فید" (مرقاۃ المفاتیح ص ۱۰)۔

ولما سئل عن طریق الاختصار وحذف الاسابید فنکلم فیہ بعض الغاد وان کان یقلدہ وقع من اللغات کمالا سانید۔ صاحب مصابیح نے اپنی کتاب میں احادیث جمع کرتے وقت اختصار سے کام لیا تھا اور صرف نقل حدیث پر اکتفا کرتے ہوئے سند اور حوالہ کتاب کو ترک کر دیا تھا اس لئے بعض محدثین اور ناقدین کی جانب سے اعتراض ہوا کیونکہ کسی حدیث کی حیثیت کو جاننے اور پہچاننے کا دامن صرف سند پر ہوتا ہے جب تک سند نہ دیکھی جائے کہ یہ حدیث کس راوی نے روایت کی ہے اس وقت تک حدیث کے بارے میں کوئی حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ صحیح ہے یا ضعیف وغیرہ اگرچہ نقل حدیث کے معاملہ میں صاحب مصابیح ثقہ اور معتد بہ شخص ہیں مگر شمار کئے جاتے ہیں اس لئے ان کا کسی حدیث کو بغیر سند کے نقل کرنا ایسا ہے جیسا کہ سند کے ساتھ نقل کی ہو۔

و ح ا ی ا ل ا س ن ب د ا : "ح د ف" یا ت ر ف ل ہے ع ل ف ہ ہے "ا م ا ن" پر م ص د ر م ق ا ل ا ل ع ل ف ہے "ط س ر ی ج" پر م ا ن ا ل م و ر ت وں م یں ا ق ا ل ا ل ع ل ف ت س ر ی ہے ۔

سزا کے خلاف سے مراد تو مجازاً "خبر" ہے۔ اس میں معنی مطابق "خبر" حذف کرنا اور "خبر" کا تصدیق نہ کرنا چنانچہ مصنف کی مراد  
 "کیس کیس اب اعلام الاعمال" سے یہی معلوم ہوتا ہے۔ یہاں اس بات سے مراد وہ نہیں کہ اس طرح کے مطابق تحقیق معنی مراد میں معنی  
 وچولی حدیث کو نہ کرنا۔

شکین نسیم صاحبہ کا "اعمال" تقریریں جو چترپتی سنگھ جی کے ہاں پڑھ کر لکھی گئیں اور ان کے مجموعہ "مہترہ ملکی" میں ہے کہ چترپتی علامت اور اثر کو کہتے ہیں اور وغیرہ بفتح فہرہ غفلت کی جمع ہے قتل اور قتل اور غفلت اس میں کو کہتے ہیں۔ پس یہ قیر کا کوئی اثر نشان ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ علامت اور انفعالی طور پر ان کے اس حق سے سو بہت معاد ہو۔ اس بناء پر میں صاحبہ مشکوٰۃ میں دیتے ہوئے ہیں کہ وہ ایات میں کتاب کی کام اور ان کی نشان دہی سے کتاب کی اور دوسرے میں بہت اضافہ ہوا ہے جب تک کہ حق نہیں اور ان کے ان تمام آثار و ایت تمہی اور میں زمین کی طرح قہمی جس کے پیمانہ کیلئے کوئی نشان وغیرہ نہ ہو اور یہ علامت سے اپنی کتاب مشکوٰۃ ہے کہ میں میں سوائی کے ہمارے غلہ کی رقم کوئی عربی ہے اور باقی غلہ کی سے مراد صحاح ہے کہ کہ جس میں نہ سوائی کی نشان دہی ہے اور نہ حق ان کی قصہ ہے

”اسی لئے کہ“ ایسا کہ یہ کہہ سکتے ہیں اس لئے کہ انہوں نے اس موضوع پر جو مباحث و مسائل اٹھائے اور یہ حقیقت ہے کہ جب میں نے ان احادیث کی نسبت ان اثر و تدبیر کی طرف ملاحظہ کیا تو گویا کہ ان کی سند حضور ﷺ سے پہنچاؤ کی ایک کڑی دھاری سے سند کو کر کے نہیں ملے۔ متعنیٰ مزید یہ ہے ملاحظہ قاری رقم فرمائیے کہ ”مسند“ اور ”مسند“ کے صحابہ ائمہ کی طرف راجع ہیں چونکہ اس حدیث کے ضمن میں اس کا ذکر چکا ہے جیسے ”اعمالہ امور فقرات اللغات“ ”سودت الکتاب والایاد کما سجدھا وانصب، امر و فیہ“ اور میں نے اس کتاب کی ترتیب و تدوین کی جو صاحب مدنی نے رکھی تھی اور اس سلسلے میں انہی سے نقلیہ قدم کی ضرورت کی ہے۔ ہر طریقہ تدوین ہے کہ جس کتاب میں مختلف موضوعات و مباحث کے متعلق مضامین ہوتے ہیں ان موضوعات و مباحث کے اعتبار سے کتاب و ادب میں تقسیم کر دیا جاتا ہے چنانچہ لفظ کتاب سے ذریعہ جو عنوان قائم کیا جاتا ہے اس کے تحت مختلف ادب برتے ہیں جو ہر ایک ہی موضوع سے متعلق رکھتے ہوں لیکن ان کے مضامین و مسائل کی نوعیت و مقصود الگ الگ ہوتا ہے مثلاً اظہار ایک موضوع ہے اور ان موضوعات سے متعلق مختلف النوع صورتیں اور نئے اور سوہن کی ہیں جیسے حضور ﷺ، ختم و غیرہ تو سب سے پہلے کتاب المذہبات کا عنوان قائم ہوتا ہے اور پھر اس کے تحت مختلف النوع صورتیں اور ان کے احوال و مسائل پر مختلف مضامین نقل کرنے کے لئے ادب قائم کئے جاتے ہیں جیسے کتاب الخصال، کتاب الغسل، کتاب

وہ نسبت اثرہ فیہا<sup>۱</sup> اور میں نے اس کتاب کی ترتیب دیکھی کہ صاحب مصباح نے دیکھی تھی اور اس سلسلے میں انہی کے بعض قدم کی پیروی کی ہے۔ عام طریقہ تو یہ ہے کہ جس کتاب میں مختلف موضوعات و مباحث کے متعلق مضامین ہوتے ہیں ان موضوعات و مباحث کے اعتبار سے کتاب و ابواب میں تقسیم کروایا جاتا ہے چنانچہ لفظ کتاب کے ذریعے جو عنوان قائم کیا جاتا ہے اس کے تحت وہ مختلف ابواب ہوتے ہیں جو اگرچہ ایک ہی موضوع سے متعلق رکھتے ہوں لیکن ان کے مضامین و مباحث کی خصوصیت و تفصیل الگ الگ ہوتی ہے مثلاً اطہارت ایک موضوع ہے اور اس موضوع سے متعلق مختلف الطور صورتیں اور ان کے احکام و مسائل ہیں جیسے وضو و غسل و تیمم وغیرہ و کسب سے پہلے کتاب اطہارت کا عنوان قائم ہوتا ہے اور پھر اس کے تحت مختلف الطور صورتیں اور ان کے احکام و مسائل پر متعلق مضامین کو نقل کرنے کے لئے ابواب قائم کئے جاتے ہیں جیسے باب الوضوء، باب الغسل، باب البسم وغیرہ لہذا صاحب مصباح نے اپنی تصنیف میں جس ترتیب کے ساتھ کتب اور ابواب کے عنوان قائم کئے تھے صاحب مشکوٰۃ نے بھی اسی ترتیب سے بغیر کسی تبدیلی نہایت کمالات اور عنوان کی تبدیلی و ردی کے کتاب اور ابواب کے عنوان قائم کئے "رجوعہ الغفری من المشکوۃ و المصباح" ان دو جوا میں کیفیت صحت پر روشنی لانی گئی ہے اور ان کے بیان کرنے میں کتاب کی عبارت کی ترتیب کا لحاظ نہیں رکھا گیا بلکہ وجوہ کی ترتیب کا لحاظ رکھا گیا ہے مصباح اور مشکوٰۃ الصالح کے درمیان وجوہ فرقی امتیاز متعدد ہیں

فما علمت ما اغفلہ [۱] مصباح میں حدیث کے راوی کا نام مذکور نہیں مشکوٰۃ الصالح میں راوی حدیث صحابی کا نام درج کر دیا گیا ہے اس سے ایک تو راوی حدیث کا حقوق الاسلام یا متاخر الاسلام ہوا معلوم ہو جاتا ہے جس سے تاریخ و موضوع کو پہچاننے میں حد ملتی ہے۔ دوسرے راوی کا تعلق بغیر تعلق ہوا معلوم ہوتا ہے جس سے ترجیح روایت میں سمجھت ہوئی ہے اگرچہ صحابہ سادے تھے ہیں لیکن قناعت شدہ بات ہیں اور افتاد کے کلام کو ترجیح ہوتی ہے۔

جیسا کہ قرآن کریم میں اسی طرف اشارہ ملتا ہے "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الْمُرْسَلِ وَالْأَمْرُ إِلَى أُولَى الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَسَا يَتَّبِعُوهَا" مصباح

[۲] مصباح میں غرض و مآخذ حدیث کا ذکر تھا مشکوٰۃ میں یہ بتا دیا گیا ہے کہ یہ حدیث اصول کے کوئی کتاب میں موجود ہے۔ جس سے اصول کی طرف میں بھی سہولت ہوتی ہے۔ اور مخرجین کی شرائط کے معارف ہونے کی بنا پر حدیث کا سایہ راہی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ کس معیار کی حدیث ہے "و نسبت کل ما ب غایبنا علی فصول ثلاث" مصباح میں ہر باب و حصوں میں تقسیم ہے حصہ اول میں صحیح بخاری یا صحیح مسلم یا دونوں کی احادیث ذکر کرتے ہیں اور ان کے تحت "من الصحاح" کا عنوان ہوتا ہے صاحب مشکوٰۃ نے "من الصحاح" کے بجائے ان احادیث کیلئے فصل اول کا عنوان اختیار کیا ہے۔

دوسرے حصہ میں دیوداؤنرسانی ترقی اور دیگر ائمہ کی حادیث ثلاثہ ہیں اور ان کے لئے "من ملہ" نام کا مضمون اختیار کیا ہے۔  
 یہ سوانح کہ قصص ثانی کے سب احادیث نو سن نہیں ہیں ان میں ضعیف روایات بھی ہیں انہیں کا یوب یہ ہے کہ چونکہ اکثر  
 احادیث ضعیف ہی ہیں اس لئے لاکٹر حکم الکل کی قاعدے کے باوجود تعلیم سب کو مسلمان کہا گیا ہے یا یہ کہ یہ صاحب مصابیح کی  
 اپنی اصطلاح ہے

تو نالکھا ما مشعل علی حسن البلب من ملحقات ما سفع وحاطة نسو شریعة ۱۶۱: مصاحح میں ہر احادیث میں  
انکو فیصل اول اور فیصل ثانی میں ردیف کر دیا گیا ہے۔ اس کے بعد منکھوتہ میں ہر باب میں لانا یا مثلاً واندہ فیصل طائت کا استدراک کیا  
گیا ہے تیسری فیصل کی تمام روایات کا صاحب منکھوتہ نے اضافہ کیا ہے البتہ حسب سابق (افصل لول اور فصل ثانی) کی طرح  
فیصل طائت میں شرائط حدیث کا لانا کرتے ہوئے درج کیا ہے یعنی راوی کا خواہ مخواہ صحابی ہو یا تابعی وکر کے معاذ کا بھی حوالہ دیا  
ہے اور "حفاظة علی شریعة" سے بھی مراد ہے کہ اصول مناجت کی طرح فیصل طائت میں بھی راوی کا ہر ذکر کر کے کما کر تحریر میں  
کی طرف حدیث کی نسبت کرتے ہیں: ۱۵: صاحب مصاحح نے منوع احادیث کا انتظام کیا ہے۔ اگر کہیں موقوف یا منقول  
روایت آئی ہے تو وہ بالفتح آتی ہے فہمہ او اسانہ ان کو نہیں دیا گیا۔ لیکن صاحب منکھوتہ نے فیصل طائت میں موقوف اور منقول کو  
بھی تصدراسلہ ذکر کیا ہے بعض ہجرات کی تعداد کی خاص ہوتی ہے۔ "ثم انت فطدت حبث فی باب فہمہ عن نکرہ  
استفہ ۱۶: ۲) حذف کردات۔ یعنی مصاحح کی احادیث میں اگر کہیں محروم تھا تو صاحب منکھوتہ نے انکار کو ختم کر دیا ہے اور حسب باب  
کے ساتھ روایت کی مناسبت فرمادی تھی پس وہاں اس کو ذکر کیا ہے۔ "اور ۱۷: ۱) حذف ۱۷: ۲) حذف ۱۷: ۳) حذف ۱۷: ۴) حذف ۱۷: ۵) حذف ۱۷: ۶) حذف ۱۷: ۷) حذف ۱۷: ۸) حذف ۱۷: ۹) حذف ۱۷: ۱۰) حذف ۱۷: ۱۱) حذف ۱۷: ۱۲) حذف ۱۷: ۱۳) حذف ۱۷: ۱۴) حذف ۱۷: ۱۵) حذف ۱۷: ۱۶) حذف ۱۷: ۱۷) حذف ۱۷: ۱۸) حذف ۱۷: ۱۹) حذف ۱۷: ۲۰) حذف ۱۷: ۲۱) حذف ۱۷: ۲۲) حذف ۱۷: ۲۳) حذف ۱۷: ۲۴) حذف ۱۷: ۲۵) حذف ۱۷: ۲۶) حذف ۱۷: ۲۷) حذف ۱۷: ۲۸) حذف ۱۷: ۲۹) حذف ۱۷: ۳۰) حذف ۱۷: ۳۱) حذف ۱۷: ۳۲) حذف ۱۷: ۳۳) حذف ۱۷: ۳۴) حذف ۱۷: ۳۵) حذف ۱۷: ۳۶) حذف ۱۷: ۳۷) حذف ۱۷: ۳۸) حذف ۱۷: ۳۹) حذف ۱۷: ۴۰) حذف ۱۷: ۴۱) حذف ۱۷: ۴۲) حذف ۱۷: ۴۳) حذف ۱۷: ۴۴) حذف ۱۷: ۴۵) حذف ۱۷: ۴۶) حذف ۱۷: ۴۷) حذف ۱۷: ۴۸) حذف ۱۷: ۴۹) حذف ۱۷: ۵۰) حذف ۱۷: ۵۱) حذف ۱۷: ۵۲) حذف ۱۷: ۵۳) حذف ۱۷: ۵۴) حذف ۱۷: ۵۵) حذف ۱۷: ۵۶) حذف ۱۷: ۵۷) حذف ۱۷: ۵۸) حذف ۱۷: ۵۹) حذف ۱۷: ۶۰) حذف ۱۷: ۶۱) حذف ۱۷: ۶۲) حذف ۱۷: ۶۳) حذف ۱۷: ۶۴) حذف ۱۷: ۶۵) حذف ۱۷: ۶۶) حذف ۱۷: ۶۷) حذف ۱۷: ۶۸) حذف ۱۷: ۶۹) حذف ۱۷: ۷۰) حذف ۱۷: ۷۱) حذف ۱۷: ۷۲) حذف ۱۷: ۷۳) حذف ۱۷: ۷۴) حذف ۱۷: ۷۵) حذف ۱۷: ۷۶) حذف ۱۷: ۷۷) حذف ۱۷: ۷۸) حذف ۱۷: ۷۹) حذف ۱۷: ۸۰) حذف ۱۷: ۸۱) حذف ۱۷: ۸۲) حذف ۱۷: ۸۳) حذف ۱۷: ۸۴) حذف ۱۷: ۸۵) حذف ۱۷: ۸۶) حذف ۱۷: ۸۷) حذف ۱۷: ۸۸) حذف ۱۷: ۸۹) حذف ۱۷: ۹۰) حذف ۱۷: ۹۱) حذف ۱۷: ۹۲) حذف ۱۷: ۹۳) حذف ۱۷: ۹۴) حذف ۱۷: ۹۵) حذف ۱۷: ۹۶) حذف ۱۷: ۹۷) حذف ۱۷: ۹۸) حذف ۱۷: ۹۹) حذف ۱۷: ۱۰۰) حذف ۱۷: ۱۰۱) حذف ۱۷: ۱۰۲) حذف ۱۷: ۱۰۳) حذف ۱۷: ۱۰۴) حذف ۱۷: ۱۰۵) حذف ۱۷: ۱۰۶) حذف ۱۷: ۱۰۷) حذف ۱۷: ۱۰۸) حذف ۱۷: ۱۰۹) حذف ۱۷: ۱۱۰) حذف ۱۷: ۱۱۱) حذف ۱۷: ۱۱۲) حذف ۱۷: ۱۱۳) حذف ۱۷: ۱۱۴) حذف ۱۷: ۱۱۵) حذف ۱۷: ۱۱۶) حذف ۱۷: ۱۱۷) حذف ۱۷: ۱۱۸) حذف ۱۷: ۱۱۹) حذف ۱۷: ۱۲۰) حذف ۱۷: ۱۲۱) حذف ۱۷: ۱۲۲) حذف ۱۷: ۱۲۳) حذف ۱۷: ۱۲۴) حذف ۱۷: ۱۲۵) حذف ۱۷: ۱۲۶) حذف ۱۷: ۱۲۷) حذف ۱۷: ۱۲۸) حذف ۱۷: ۱۲۹) حذف ۱۷: ۱۳۰) حذف ۱۷: ۱۳۱) حذف ۱۷: ۱۳۲) حذف ۱۷: ۱۳۳) حذف ۱۷: ۱۳۴) حذف ۱۷: ۱۳۵) حذف ۱۷: ۱۳۶) حذف ۱۷: ۱۳۷) حذف ۱۷: ۱۳۸) حذف ۱۷: ۱۳۹) حذف ۱۷: ۱۴۰) حذف ۱۷: ۱۴۱) حذف ۱۷: ۱۴۲) حذف ۱۷: ۱۴۳) حذف ۱۷: ۱۴۴) حذف ۱۷: ۱۴۵) حذف ۱۷: ۱۴۶) حذف ۱۷: ۱۴۷) حذف ۱۷: ۱۴۸) حذف ۱۷: ۱۴۹) حذف ۱۷: ۱۵۰) حذف ۱۷: ۱۵۱) حذف ۱۷: ۱۵۲) حذف ۱۷: ۱۵۳) حذف ۱۷: ۱۵۴) حذف ۱۷: ۱۵۵) حذف ۱۷: ۱۵۶) حذف ۱۷: ۱۵۷) حذف ۱۷: ۱۵۸) حذف ۱۷: ۱۵۹) حذف ۱۷: ۱۶۰) حذف ۱۷: ۱۶۱) حذف ۱۷: ۱۶۲) حذف ۱۷: ۱۶۳) حذف ۱۷: ۱۶۴) حذف ۱۷: ۱۶۵) حذف ۱۷: ۱۶۶) حذف ۱۷: ۱۶۷) حذف ۱۷: ۱۶۸) حذف ۱۷: ۱۶۹) حذف ۱۷: ۱۷۰) حذف ۱۷: ۱۷۱) حذف ۱۷: ۱۷۲) حذف ۱۷: ۱۷۳) حذف ۱۷: ۱۷۴) حذف ۱۷: ۱۷۵) حذف ۱۷: ۱۷۶) حذف ۱۷: ۱۷۷) حذف ۱۷: ۱۷۸) حذف ۱۷: ۱۷۹) حذف ۱۷: ۱۸۰) حذف ۱۷: ۱۸۱) حذف ۱۷: ۱۸۲) حذف ۱۷: ۱۸۳) حذف ۱۷: ۱۸۴) حذف ۱۷: ۱۸۵) حذف ۱۷: ۱۸۶) حذف ۱۷: ۱۸۷) حذف ۱۷: ۱۸۸) حذف ۱۷: ۱۸۹) حذف ۱۷: ۱۹۰) حذف ۱۷: ۱۹۱) حذف ۱۷: ۱۹۲) حذف ۱۷: ۱۹۳) حذف ۱۷: ۱۹۴) حذف ۱۷: ۱۹۵) حذف ۱۷: ۱۹۶) حذف ۱۷: ۱۹۷) حذف ۱۷: ۱۹۸) حذف ۱۷: ۱۹۹) حذف ۱۷: ۲۰۰) حذف ۱۷: ۲۰۱) حذف ۱۷: ۲۰۲) حذف ۱۷: ۲۰۳) حذف ۱۷: ۲۰۴) حذف ۱۷: ۲۰۵) حذف ۱۷: ۲۰۶) حذف ۱۷: ۲۰۷) حذف ۱۷: ۲۰۸) حذف ۱۷: ۲۰۹) حذف ۱۷: ۲۱۰) حذف ۱۷: ۲۱۱) حذف ۱۷: ۲۱۲) حذف ۱۷: ۲۱۳) حذف ۱۷: ۲۱۴) حذف ۱۷: ۲۱۵) حذف ۱۷: ۲۱۶) حذف ۱۷: ۲۱۷) حذف ۱۷: ۲۱۸) حذف ۱۷: ۲۱۹) حذف ۱۷: ۲۲۰) حذف ۱۷: ۲۲۱) حذف ۱۷: ۲۲۲) حذف ۱۷: ۲۲۳) حذف ۱۷: ۲۲۴) حذف ۱۷: ۲۲۵) حذف ۱۷: ۲۲۶) حذف ۱۷: ۲۲۷) حذف ۱۷: ۲۲۸) حذف ۱۷: ۲۲۹) حذف ۱۷: ۲۳۰) حذف ۱۷: ۲۳۱) حذف ۱۷: ۲۳۲) حذف ۱۷: ۲۳۳) حذف ۱۷: ۲۳۴) حذف ۱۷: ۲۳۵) حذف ۱۷: ۲۳۶) حذف ۱۷: ۲۳۷) حذف ۱۷: ۲۳۸) حذف ۱۷: ۲۳۹) حذف ۱۷: ۲۴۰) حذف ۱۷: ۲۴۱) حذف ۱۷: ۲۴۲) حذف ۱۷: ۲۴۳) حذف ۱۷: ۲۴۴) حذف ۱۷: ۲۴۵) حذف ۱۷: ۲۴۶) حذف ۱۷: ۲۴۷) حذف ۱۷: ۲۴۸) حذف ۱۷: ۲۴۹) حذف ۱۷: ۲۵۰) حذف ۱۷: ۲۵۱) حذف ۱۷: ۲۵۲) حذف ۱۷: ۲۵۳) حذف ۱۷: ۲۵۴) حذف ۱۷: ۲۵۵) حذف ۱۷: ۲۵۶) حذف ۱۷: ۲۵

صاحب مظلوم ہیں، قصدار کے پیش نظر یہی طریقہ اختیار کرتے ہیں یا یہ کہ کوئی حدیث مختلف معانی اور احاطہ پر مشتمل ہوتی ہے جس کا ایک حصہ باب کے ساتھ مناسب ہوتا ہے۔ اور دوسرا حصہ دوسرے باب کے ساتھ مناسب ہوتا ہے چنانچہ امام بخاری نے بھی ایسی مناسبت سے اس حدیث کے جملوں کو ذکر کرتے ہیں صاحب مظلوم و ظلیل تصویر ہی اس حالت میں ان کی جبری ذکر کرتے ہیں مگر جہاں ان دونوں صورتوں میں سے کوئی صورت نہ ہو تو چوتھی حدیث نقل کر دی جاتی ہے مقدمہ شرح طبری: ۱۶-۱۸۷]

کیونکہ کبھی تو یہ ۲۰ ہے کہ سترہ کو حصہ کی باپ کے ساتھ وہی سی من بہت ہوتی ہے یا پھر کبھی مذکورہ جتنے سترہ کے بر سوتوف ہوتا ہے اس لئے سترہ کو ۲۰ کر لیا جاوے گا ہے تاکہ سترہ کا بھی طرح کھو جس آجائے۔ مطلقاً تو یہی فرمانے ہیں کہ: نصف میں ۲۰







اور اس صاحب مشکوٰۃ بعض اوقات فصل اول یا فصل چالی کی احادیث کو نقل کریں گے پھر تخریج اور ماخذ کا حال دینے کی بجائے یہ کہیں گے "سوجدت هذه الرواية في كتاب "الاصول"

یہ حدیث مجھے صحاح ستہ میں نہیں ملی یا یہ کہیں "وحدت حلا فہما انک مجھے تو یہ حدیث صحاح کی حدیث کے خلاف ملی ہے اور یہ میری تصحیح اور تلاش قصص کی وجہ سے ہوا ہے اس میں شیخ کا قصور نہیں (یہ کمال: اب ہے کہ شیخ کے ادب کو ملحوظ رکھتے ہوئے ہمارے قصور کی نسبت اپنی جانب کر لیا) اور میں نے اپنی تلاش کے مطابق جیسا اختلاف پایا یہی نقل کر دیا ہے کہ کمال امتیاز و امانت

و اشار من غریب اور ضعیف اور غریباً و منہ و جہہ علیاً و مالہ بطریقہ معانی الاصول فقد نقیبتہ فی ترکی (۱۲) صاحب مشکوٰۃ نے جہاں کی حدیث کو ضعیف، غریب یا منکر و غیرہ کہا ہے اور بیان نہیں کیا تو صاحب مشکوٰۃ اکثر مقامات میں اس کی وجہ بتا دیتے ہیں بعض مواقع میں صحاح میں حدیث کی نوعیت کے بارے میں سکوت تھا تاہم انکرا اصول میں اس کا ذکر ہے تو صاحب مشکوٰۃ نے بھی سکوت فرمایا ہے "الاصول مواضع لغرض" ۱۳۳ یعنی بعض اوقات صحاح کی احادیث میں کتب اصول بخاری، مسلم، ترمذی، تہذیب، ابوداؤد وغیرہ سے نقل کی ہیں ان میں حدیث کے بارے میں کچھ بحث ہوئی ہے کہ یہ مستحق ہے یا موقف یا مرسل وغیرہ لیکن صحاح کے متعلق حدیث کو ذکر کرتے ہیں مگر اس بحث کو ذکر نہیں کرتے تو صاحب مشکوٰۃ فرماتے ہیں کہ میں ابھارت کی طرف لام بنونی نے اشارہ نہیں کیا میں نے بھی ان کی اتباع کرتے ہوئے ان کی طرف کوئی اشارہ نہیں کیا الا انی موضع الغرض مگر چند جگہ غرض کی وجہ سے میں نے اشارہ کیا ہے اور بیان کیا ہے مثلاً "لم، عنی عن علیہ فبیتہ احدکم من الخلف" اس حدیث کو بعض لوگ موضوع کہتے ہیں حالانکہ نام ترمذی نے اس کو صحت کہا ہے اور ابوداؤد نے بھی اسناد کہا ہے تو صاحب مشکوٰۃ نے یہاں اس کے مستحضر ہونے کو ذکر کیا ہے اگرچہ صحاح میں سکوت تھا۔ "ورسمنا عند مواضع معمله و ذلك حيث لم اطلاع عنی رواہ فترکت البیاض فان عثرت علیہ فالعقبہ و احسن اللہ جزائلہ" [۱۰۴] بعض جگہ صاحب مشکوٰۃ نے حوالہ کی جگہ خالی چھوڑی ہے علامہ نے اس کی بنا پر لکھا فرماتے ہیں کہ جس کو خواہاں جائے وہ خالی جگہ کو پُر کرے چنانچہ بعض شارحین نے بین السطور حوالہ لکھ دیا ہے اور بعض رسم الخط میں اس کا ذکر صریحاً کیا ہے۔

"وسمیت الکتاب بمشکوٰۃ المصابیح" مشکوٰۃ اور اس کے اس طالع کو کہتے ہیں کہ جس میں چار خانے رکھا جائے ہے۔ صحاح مصباح کی جگہ ہے چار خانے کو کہتے ہیں صحاح سے کتب مصباح بھی مراد ہو سکتی ہے اور احادیث رسول اللہ ﷺ بھی چنگی دہن پر چلنے والوں کیلئے چار خانے کا کام دیتی ہیں اس تسمیہ میں اسم ہر سنی کے درمیان مناسبت تامہ کا لحاظ کیا گیا ہے اور اس نام میں ایک لطافت بھی ہے جیسے چار خانے کی جگہ پر رکھا ہو اس کی روشنی بھیجتی ہے اور وہ روشنی کمزور ہوتی ہے اگر اس کو طالع میں رکھا جائے تو وہ روشنی جمع ہو کر تیز ہو جاتی ہے اسی طرح یہ کتاب مصباح یا احادیث رسول اللہ ﷺ جو کمزور چار خانے میں پہلے بھی نافع تھیں لیکن مشکوٰۃ





ہے۔ اس کو منع کیا تو اس شخص نے کہا کیا اللہ تعالیٰ مجھ کو کبہ و گرنے پر سزا دے گا تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب میں فرمایا کیا اللہ تعالیٰ کبہ و گرنے پر تجھے عذاب نہیں دے گا؟ بلکہ اللہ تعالیٰ رسول اللہ ﷺ پر عذاب دے گا۔ (حدیث صحیحہ، ج ۱، ص ۱۰۷)

۳) **الفحصہ الصحیحة**۔ اس حدیث کی احیاء و جہالت اور عظمت شان کی بارے میں علامہ آرام کے مختلف اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱) حضرت امام شافعی سے منقول ہے کہ یہ حدیث نصف علم ہے۔ "ان هذا حديث باطل فيه نصف علمه" کیونکہ اگر عمل کا نقص نیت کے ساتھ ہو تو اس سے عبادتِ قلب مقصود ہے اور اگر جہالت کے ساتھ ہو تو اس سے عبادتِ قلب مقصود ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ نیت کا تعلق قلب پر نہ ہے تو نصف علم کا ہر حدیث پر ہوا۔ (در تہذیب ص ۱۰۷)

(۲) سی طرح حضرت امام شافعی امام احمد اور دیگر حضرات سے نقل ہوا ہے کہ یہ حدیث ثلث دین ہے اور اس کی توجیہ علامہ بدیع الدین بخاری نے اس طریقے سے بیان کی ہے کہ اس نام میں نامور کا مجموعہ ہے یا تو اسلام کا تعلق کوئی کیسا تھا ہو گا تو یہ بان کا عمل ہے اور یا اسلام کا نقص افعال کیساتھ ہو گا تو یہ جہالت کا عمل ہے اور یا اسلام کا تعلق نیت کیساتھ ہو گا تو یہ قلب کا عمل ہے اور یہ حدیث نیت پر مشتمل ہے تو ان اعتبار سے یہ حدیث مکمل دین میں سے ہوا۔

اس طرح امام بخاری نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث دین کے احکامات لاندہ لاہور میں سے ہے کیونکہ عمل کا تعلق یا تو قول کیساتھ ہو گا یا عمل کیساتھ ہو گا یا نیت کیساتھ ہو گا تو یہ حدیث اس ائمہ سے احکامات لاندہ لاہور میں سے ہے اور اگرچہ نیت کا تعلق قلب سے ہے اس وجہ سے یہ ایک مستقل مقامات ہے اور اگر عبادتوں میں سے افضل ہے جیسا کہ حدیث مبارکہ میں وارد ہوا ہے "نوبة الصوم خير من عملة" (امت ص ۱۰۷)

**حقیقت** : نوبة الصوم خير من عملة!

امام خزانہ نے احیاء العلوم میں اور سید مرتضیٰ زبیدی نے احکام السادة المحققین میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے احکام اللغات میں اس حدیث کو برکت قرار دیا ہے ہر حال شیخ عبدالحق محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اگرچہ باقیاہل تشیع میں ہے لیکن موضوع نہیں ہیں جو حدیث محدثین کے اتفاق کیساتھ ضعیف نہ ہو تو وہ افعال میں مستحب ہوتا ہے یہ حدیث کثرت اسرئیل کی وجہ سے اہم از کم وجہ حسن تک پہنچ جاتا ہے۔

(۳) امام شافعی سے اس حدیث کے بارے میں نقل کیا گیا ہے کہ یہ حدیث ربیع العلم میں سے ہے کیونکہ یہ حدیث ان حدیثوں میں سے ہے جن میں یوں کا مدار ہے اہم از کم اور "نہ فرمایا ہے کہ دین کا مدار چار احادیث پر ہے (۱) حدیث میں مذکور، (۲) حدیث میں مذکور، (۳) حدیث میں مذکور، (۴) حدیث میں مذکور۔

(۴) **بعض الانصاف بالہبات والاعمال الصالحات**۔ (۱) شیخ (۲) حسن اسلام فیہ۔ (۳) ترک ما لا یحبہ

(۳) الحلال بین والحرام بین وسیعاً مشتبہات ..... الفح (۱) لا یكون العوم من عومنا حتی یرضی لایحب ما یرضی لنفسه المحدث۔ اور امام بخاریؒ کی روایت میں "لا یكون السرم من سوما حتی یرضی" ہے بلکہ "لا یمن احدکم حتی یحب لایحب ما یحب لنفسه" اور امام احمدؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث اعظم میں سے ہے کہ کھدین کا دار میں احادیث ہے۔

(۱) انما الاعمال بالنیات وانما لامرء ما نوى .... الفح (۲) الحلال بین والحرام بین وسیعاً مشتبہات ... الفح (۳) من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد

(۴) تطہیر بعض من بعض من الحقیقۃ: انما الاعمال بالنیات: بلکہ انما میں چار اقوال ہیں (۱) انما کہ پہلے ہے (۲) انما کہ مرکز ہے ان حرف ہے حرف خیر بالمثل سے اور ان کا ذکر اصل ہے (۳) ان حرف ہے حرف خیر بالمثل سے اور ان کا ذکر ہے تاکہ یہ (۴) ان حرف ہے حرف خیر بالمثل سے اور ان کا ذکر ہے تاکہ یہ اصل ہے  
اشکال: بلکہ اس سے دو شبہات وارد ہوئے ہیں (۱) کہ انما میں فتح بھی القدر میں ہے جو کتابت اور ثقل ہے (۲) بلکہ انما میں ان صدارت کا کام کا ذکر کرتا ہے اس طرح کہ اس بھی صدارت کا کام کا ذکر کرتا ہے ایک کا خاتمہ صدارت پر مامور ہوتا ہے لیکن دوسرے کا نہیں ؟

پہلے شبہ کا جواب: انما اشتقاق کے معنی میں ہے ای ما ہو الا -

دوسرے شبہ کا جواب: یہ اشکال اس وقت وارد ہو سکتا ہے جب کہ یہ ثقل اکثر کیب ہوتا ہے اکثر کیب یہ اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ بعد اکثر کیب اس کا مکرر وہ واحد ہے -

الاعمال: انما ثقل کی جمع ہے ثقل یعنی ماضی یعنی ہوتا -

النیات: نیات نیا کی جمع ہے یہ شدہ اور مختلف ردوں مستعمل ہوتے ہیں یہی شدہ و قیل اس سے ہے

(۵) کے الفعل یمن الفعل والاعمال: فعل اور ثقل کے دو یہاں چھوڑ دیا گیا تاکہ فرق ہے۔

(۱) ثقل میں اس سے کہ وہ اثر ہو رہا ہے کیونکہ ثقل یعنی ماضی میں ہے اور جاسے میں وقت صرف ہوتا ہے بخلاف فعل کے کہ فعل میں تہہ اور اثر نہیں ہوتا لیکن ثقل میں تہہ اس وقت تک جاتا ہے۔

(۲) ثقل اگر اور سوچ کے بعد ہوتا ہے العمل ماکن عن فکر و رویہ اور فعل م ہے العمل عمل ماکن عن علم اور فکر

(۳) مثل کا اضافی قول یہ ہوتا ہے اور فعل کا اطلاق قولی پر نہیں ہوتا ہے۔

(۴) فاضل امور اختیار یہ میں استعمال ہوتا ہے کیونکہ شریعت میں تکلیف کا ادا امور اختیار ہی پر ہے غیر اختیار پر نہیں۔ جیسے فاضل نام سے امور اختیار کی دو غیر اختیار دووں میں استعمال ہوتا ہے۔

﴿۷﴾ معنی اللغویہ والاصطلاحی للنیۃ: نیت ائت میں مطلق کرم قصد و ہمار دے کر کیا جاتا ہے۔ جیسا کہ مراما  
برالبتا۔ قس بیضاوی نے فرمایا، النیۃ عیال، یعنی: ایعت القلب جو مائرہ موافق لغرض، من: جلب نفع و دفع  
ضرر حالاً مالا، ایعت، یعنی ہر ایک کرنا۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۶)

معنی اصطلاحی: توجیه لقلب بحر الفعل ابتغا، اور جہ شد فعلی۔

اقتسام النية: نیت دو صورتی کیساتھ مشتمل ہوتا ہے۔ (۱) نیت قلبی (۲) بعض باطن علی العمل

(۱) نہایت ظنی استیاضاً علیٰ غرض (ایکے عمل سے ذمہ قاری ہو جائے یا عدم فرارغ من ذمہ العمل) اور اس پر عمل کا صحیح اور قسم ذکا مدار

(۲) نیت بمعنی مانت علی العمل : یہ صوفیہ کے نزدیک ہے جمل امر جمل مانت علی المس اور اس پر عمل کی قبولیت اور عدم قبولیت کا دار ہے

مذہب کے متعلق میں اللہ عز و العلیہ والہ اعلاہ... نہ مطلوب پر نہایت کاغذی تصدیق اور ادھر در عزم سے زور کرتا ہے۔ حافظ جو اہل حق و حق سے منقول ہے کہ یہ تین الفاظ اہم حق ہیں جن میں اختلاف علماء نے اس میں فرق نہ کر سکا ہے اور فرمایا ہے کہ عزم مقدم علی التعلیل ہے اور نہایت و اہل ادیان مع التعلیل ہوتے ہیں۔ پھر نہایت اور ارادہ کی دو زبان فرق کیا ہے کہ ارادہ میں مرید کی غرض ملحوظ نہیں ہو کر صرف کیلئے کہ ارادہ و قصد پاک کے افعال میں استعمال ہوتا ہے اور افعال باری تعالیٰ معلل ہوتے ہیں جیسا کہ اردو علماء نے برہنہ سکھایا ہے۔ اہل حق اور ارادہ میں اہل کفر کا کفر کیا جاتا ہے غرض کرنے کے بغیر جبکہ نہایت میں ارادہ کی غرض ملحوظ ہوتا ہے تو اہل حق میں یہاں تا قیوت اللہ پاک کے افعال میں استعمال نہیں ہوتا اور نہایت میں نہایت، کفر پر انتقام بھی صحیح نہیں ہو سکتا بلکہ نہایت کفر کا کفر استعمال ہو کر ہے۔

**حاصلِ حقیقت :** اس حدیث میں حضرت شامیؒ نے اذیتِ مشعورہ و غلامی اور شجیتِ بیانؒ کے ساتھ ساتھ یہ بھی لکھا کہ اہل کفر کے حسن اور بیچ کا بدلہ نہایت کے حسن اور بیچ پر ہے اور اللہ تعالیٰ کے مقبول اور مردود ہونے کا موازینت پر ہے لہذا اہل کفر کے اندر وہ غلامی اور شجیت کا اہتمام ضروری ہے تاکہ ان غلاموں سے اللہ عزوجل اور ان کے غیر اللہ کا کچھ شائبہ نہ ہو۔









کیونکہ ہاتھوں میں ناظرہ چھو رہا ہے اور تاں پند میں نہ کھد جہد ہے۔

چنانچہ علامہ سندھیؒ کی رائے علامہ سندھیؒ کی رائے یہ ہے کہ اسلاف اعلان مہابت یہ جملہ نیکہات بلکہ تجزیہ عرفی عقلمیہ ہے جسکی عرفاً اور عقولاً بات سمجھنے کے لئے ان کا درجہ اذیت پر ہے اور دوسرا جملہ احکام لامرئی مانوی جملہ شریعہ ہے جملہ شریعہ میں اس بات کا بیان ہے کہ عقل اور عرف نے جو حکم لگایا ہے وہ صحیح ہے تو ان جملہ شریعہ میں جملہ عقلمیہ کیسے استوار ہو کر ہوا خلاصہ یہ ہوا کہ دوسرا جملہ نظریہ سندھ نہ ہوا (یعنی ذیل کیسے سندھ ہے) اور یہ طریقہ بہت مستعادہ میں وارد ہوا ہے مثلاً "تکفل امہ لبین" یہ جملہ تجزیہ عرفی عقلمیہ ہے "وہمیں عہدہ امامہ ابو عبدہ اس الحرام" یہ جملہ شریعہ ہی نہیں "ان اکل عشی فلبا وطلب القوی بنس" اسی طرح "ان لکحل نسیم عویسا و عودس" انفران فرحس "تو علامہ سندھیؒ کی رائے کا خلاصہ یہ ہوا کہ جملہ ہوی تجزیہ عرفی عقلمیہ ہے اور جملہ شریعہ ہے جو جملہ ہوی کیسے بطور سند ہے۔

۱۰) علامہ امجدیؒ کی رائے: علامہ امجدیؒ کی رائے یہ ہے کہ مذکورہ بالا بیانات ۱۲ جلد میں مستند ایسا دھڑے دھڑے مستند کیا تو یہ بھی قابلِ تردید نہیں ہوگا جنہیں کیا تو وہ اور "اسلام اور مادی" میں مستند کیا دھڑے دھڑے مستند کیا تو وہ نہیں معتبر ہوگی جو غرض کیا تھی ہو۔

۵۵) علامہ مظلومیؒ کی رائے: حضرت قشیریؒ کی رائے یہ ہے کہ جملہ اونی مجزولیت قاطبی ہے جس طرح قاطب مندرجہ ذیل ہے  
فصل میں قویٰ طرح نیت توڑے کھل کر اور جملہ مایہ کبولہ لیت غائی ہے کہ اگر نیت حسن ہو تو ضرور بھی حسن ہوگا اور اگر نیت حسن  
نہ ہو بلکہ نیت سیئہ ہو تو ضرور بھی اسی طرح ہوگا تو قول مجملہ میں ایمام ابو نعیمؒ نے جو "فصل کسانت صحت" لکھا تھا ایمام اور  
ابن ابی نعیمؒ نے اسے رد کیا ہے۔

فہمہ دس نکات حجہ : ہجرت لغت میں ہجر سے ماخوذ ہے اصل کی سند ہے پہلی ترک یہاں ہجرت سے مراد اصل وطن ہے  
 ترک وطن۔

ہجرت دوم بریں۔ (۱) ہجرت حقیقی (۲) ہجرت ظاہری

(۱) اگر بہت جتنی پابندی، سحر و جادو کا معنی ہے۔ عامی کو تو تک کرنا اور مشہدات سے بھٹکنا اور انکو بھرنا، ملتا بھی کہتے ہیں۔ اسی کی طرف ایک حدیث شریف میں صراحت کے ساتھ اشارہ ہوا ہے۔ ”اسما حبر مس ہدم وانہی ملا عنہ رواہ البخاری“ معنہ ”مصر ۱۳ جزئی میں جو ہے اسے آپ رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کتابوں میں نہایت ہی منع فرمایا ہے۔“

(۲) ہجرت ٹھہری ہو محبت ہے کہ درالکفر سے دور ہو اسلام باد اور ایمان کی طرف ہجرت کی جائے جس میں اللہ تعالیٰ کے قوانین آسانی، بہت اور بڑی کیا تھا اور وہ جانتے ہیں اور ہجرت ٹھہری ہجرت تحقیق یہی کہنے کی طاق ہے اور اسلام باد ایمان

یہی بھی کوئی ترک معاصی اور اعتدال، عرصہ بہ عرصہ نہیں کرتے تو یہ ہجرت ہی کیا؟

تقدیر جنت جنت حقیقی ہر ایک پر فرض اور لازم ہے۔ لہذا ہجرت ظاہری کی فرضیت منسوخ ہے مگر مقتضای ہستی ہے یہ بھی اگر کسی ملک یا علاقہ میں سلامتی، اطمینان، برائیوں سے پرہیز، امن و آسائش کی خاطر ہجرت کر سکا ہے اور ایسی جگہ ہجرت کی جائے جہاں احکام خداوندی کو ماننے اور قبول کرنے پر پابندی ممانعت کی جائے تو پھر بھی آدمی وہاں سے ہجرت کر سکا ہے اور ایسی جگہ ہجرت کی جائے اور ایسی کی طرف ایک حدیث ترمذی میں صراحتاً اشارہ کیا گیا ہے: "للمہجرۃ ۶۰ نفعہم حتی تنظلم الثوبۃ" (رواہ ابو داؤد) تو ہجرت با قیامت جاری رہے گی "مستحق نہ ہوگی اور نہ کدہ میں حضور اکرم ﷺ نے فرمایا ہے کہ "لا ہجرۃ بعد الفتح" یہ قوم ہجرت کی نفی نہیں بلکہ حدیث میں ہجرت کی نفی مخصوص مقام کی ہے کہ مکہ مکرمہ کی وقت دار کفر تھا اور یہ سنہ و سالہ اسلام میں جب مکہ مکرمہ دارالاسلام بنی گیا تو حضور ﷺ نے فرمایا "لا ہجرۃ بعد الفتح" لہذا اسے بعد بھی ہجرت نہ ہوگی جس اور کوئی روئے ایک ہجرت شام کو ہوگی "من ہجرنا من عمر و من بعدنا من بعدنا" فانما ہذا من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول انہما منکون حجرۃ بعد حجرۃ فخیار لمن الارضین المہمہما ہما احسن لہما (مقام ہجرت پر ائمہ اہل بیت علیہم السلام فرماتے تھے)

ہوئے انی اللہ ورسولہ: اللہ اللہ ذکر کرنے سے اخلاص کی تعلیم مقصود ہے کہ ہجرت ظاہر اور باطنی ہجرت ہے اور باطنی ہجرت اشارہ ہے کہ ہجرت انی رسول اللہ کو یا عین ہجرت علی اللہ ہے یعنی جس طرح آیت کریمہ میں ہے "ومن یطع الرسول فقد اطاع اللہ" یعنی اطاعت رسول اللہ بعد اطاعت اللہ کی ہے اسی طرح ہجرت الی رسول اللہ ہجرت الی اللہ ہے۔

اور یا مہاجرہ نری اللہ ورسولہ (ہجرات) کی خبر مذکور ہے تقدیر عبارت ہے "فہم حرنہ انی اللہ ورسولہ مقبولہ صحیحہ ومن کانت مہاجرہ فی دینہ وازادہ فصدہ حبیبہ" (بخاری) دینا تو دوستی کا ہے مگر قریب و دور تو بھی قریب و دور ہے جیسا کہ کسی شاعر نے اپنے کلام میں فرمایا ہے

ہاں ہاں ہاں لا تفرق منعم فان العمر ینقض والقسم یروں

اور دوسرے شاعر نے کہا ہے

فرانہا ہاں لا تفرق فان کذا اللہ یا رسول اللہ ترحل

یہاں خواہے نہ ہو کہ است اور ذرات اور دنیا بھی جس دور میں ہے جیسا کہ ایک حدیث قدسی میں حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا ہے "مکات اللہ یا عند اللہ جامع یوحی و یخفی کما یراہا شہیرہ" کسی نے کیا خوب کہا ہے

باز چہاں غفلت ہے دنیا میں آگے ہوتا ہے شب و روز تماشا شہرے آگے



لہذا اس مقام میں اس پر تنبیہ اور تخرید کر دینا گیا ہے کہ بہت غفلت (سوئیاہ) پنہیں غور و فکر کے قریب میں چل رہا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں حضور ﷺ نے فرمایا: **عَسَّ اسَافَہُ زَیْدٌ فَہُوَ فَاہِلُ فَاہِلِ رَسُوْلِہِ** یعنی اسے اسراف علیٰ ہر حال میں النساء (رواہ متفق علیہ) لہذا ایک روایت میں ہے **اَلْاَسَافُ حَبِیْبُ الرِّسَالِ**۔

خُطْبہ نہجرتہ النبی دنیا : ایک اقبال اور اس کا جواب : اقبال : میرے جملہ شرط کے جواب میں صراحتاً فی الذمہ و رسولہ ذکر ہوا ہے جبکہ جملہ دوسرے کے جواب میں احوال اور ایہا م ہے صراحتاً ذکر نہیں ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: پہلے بعد کے جواب میں الی لغزہ و رسولہ صراحتاً ذکر ہوا مسئلہ ان اے۔ کہ جب کسی آدمی کی کسی چیز کیساتھ محبت ہوتی ہے تو فطری طور پر اس کا ذکر بار بار کرتا ہے، اور جملہ جاتیہ میں اسی وجہ سے صراحتاً ذکر نہیں ہوا ہے کہ وہ غلامِ سرافق مستحق ہے کیونکہ یہ دونوں وجہ ہیں غفلتِ مومن ہندے سے اسی وجہ سے صراحتاً ذکر نہیں کیا بلکہ غفلت اور اجمالاً فی جہتہ الی ما حاصرہ ابوہ کو ذکر کرنا پڑا۔

﴿۱۰﴾ حکم العہد فی اول الکتاب: اس حدیث کو کتاب کے اول میں ذکر کرنا کتاب کے آداب میں سے ہے کیونکہ ایک

حدیث میں داروغہا ہے داراؤہ نامی مسن احمداً نہی عند ظہ حسن ۔

## کتاب الایمان

اس عنوان کے تحت اہل اچند مباحث کا ذکر کرنا ضروری ہے (۱) رابطہ کتاب الایمان کا حدیث احمد الاہمیاں کیساتھ (۲) کتاب الایمان اور فصل کی تعریف (۳) کتب اور ابواب منقوۃ میں ترتیب (۴) ایمان کے معنی غوی اور اصطلاحی (۵) تعریف ایمان پر ایک شبہ اور اسکے جوابات (۶) حقیقت ایمان میں اختلاف مذاہب (۷) ایمان کے دلائل معتزلہ و خارجہ و مرجعہ اور آراء و غیرہ کے خلاف (۸) ایمان میں زیادت اور نقصان (۹) ایمان اور اسلام کے درمیان نسبت (۱۰) اصول طرح اصول و شہادۃ (نائب مدبرہ کاتب)

### تصمیم المصاحف

۱۰۱ (۱) تصمیم بعد اول۔ رابطہ کتاب الایمان کا حدیث احمد الاہمیاں کے ساتھ ایمان ایک عمل کلی ہے اور عمل کلی کیلئے اخلاص اور صحیح نیت کی ضرورت ہوتی ہے۔ اگر ایمان اخلاص اور صحیح نیت کیساتھ وہاں کامیاب خارجہ میں ایمان صحابہ پڑھیں۔ لیسوہ نعلانی و اقلعہ لہم منوا کما من فہاس ای کما امر لصدقہ۔

۱۰۲ (۲) تفصیل بعد دوم۔ تعریف کتاب باب اور فصل (۱) تعریف کتاب کتاب لغت میں صحیح کرنے کے معنی میں آتا ہے اور نئے پر بھی کتاب کا اخلاص ہوتا ہے۔ تو کتاب نقوش کا مجموعہ ہے اور عربی لغت میں شکر کو بھی کتبہ کہا جاتا ہے۔ کیونکہ اس میں بھی چند فراہم ہوتے ہیں اور اصطلاح میں ایسے مسائل کے مجموعے کا نام ہے جو سرکل متحدہ انجمن ہوں اور اسکے تحت مختلف انواع ہوں مثلاً کتاب الایمان کتاب اصولی کتاب الفکر کتاب النجی اور کتاب العموم وغیرہ۔ (۲) تعریف باب: باب ایسے مسائل کے مجموعے کا نام ہے جو متحدہ انواع ہوں اور اسکے تحت مختلف اصناف ہوں جیسے باب مائتہ اصولیہ۔ (۳) تعریف فصل: فصل ایسے مسائل کے مجموعے کا نام ہے جس میں ایک صنف کے مسائل ہوں جیسے فصل فی معجزات اصولیہ وغیرہ۔ پس خاصہ یہ ہوا کہ کتاب جزو نہیں باب جزو نہ اور فصل جزو صنف ہے۔

۱۰۳ (۳) تصمیم بعد سوم۔ کتب اور ابواب منقوۃ میں ترتیب مصنف نے کتاب الایمان کو سب سے مقدم ذکر کیا ہے کیونکہ ایمان احکام شرعیہ کی بنیاد ہے احکام شرعیہ میں قسم پر ہیں (۱) عبادات مجتہد جیسے صلوٰۃ صوم وغیرہ (۲) معاملات مجتہد جیسے بیع و شراہ (۳) مرنیات جیسے مہاکات۔ تو یہاں ترتیب سے ذکر ہوئے ہیں اس کے بعد کتاب المعاشرت یعنی کتاب الایمان کو ذکر فرمایا اور قرین کتاب الفہم کو ذکر فرمایا کیونکہ اس کے بعد قیامت اور قرب قیامت کا ذکر فرمایا پھر اس کے بعد مناقب صحابہ اور مناقب اہل بیت کو ذکر کیا ہے مناقب صحابہ اور مناقب اہل بیت خصوصاً مناقب کے مناقب کے بعد مناقب اہل بیت ذکر کرنے سے پہلے مناقب اہل بیت کے مناقب کے

مناقب کا نتیجہ ہیں۔ احکام شرعیہ میں عبادات تین قسم پر ہیں (۱) عبادات کھد بدنی جیسے صوم، صلوة (۲) عبادات کھد مالی جیسے زکوٰۃ (۳) عبادات مرکبہ جیسے حج، عبادات کھد بدنی میں صلوة کو سب سے مقدم ذکر کیا ہے، مغفیت اور کثرت و تواتر کی وجہ سے جب کہ صلوٰۃ کیلئے طہارت شرط تھی تو کتاب الطہارات کو مقدم فرمایا ہے اور کتاب الزکوٰۃ کو کتاب الصوم سے اس لئے مقدم کیا ہے کہ زکوٰۃ اکثر مواقع کے اندر در صلوة کے ساتھ ذکر ہوا ہے (انقیب اللصلوة و انوار الزکوٰۃ) اور صوم کو حج پر مقدم کیا ہے کیونکہ صوم بہتر نہج کے کثیر التواتر ہے اور کتاب الحج کو سب سے آخر میں ذکر کیا ہے کیونکہ یہ فریضہ کمزوری ہے اور مرکب سے عبادت بدنی اور مالی سے توحیح کمزور مرکب ہوا۔

﴿۳﴾ بحسب چھار اقسام کی لغوی اور اصطلاحی تحریف: ایمان لغت میں کفر سے ماخوذ ہے اور اس خوف کی ضد ہے اور خوف کا معنی ہے قلق یعنی ہے پھیلی اور اضطراب، تو اس خوف کے زوال اور طمانیت کو کہتے ہیں۔ بقول بعض حضرات اس لازمی ہے طاقی مجرد سے جبکہ جارا لغت بشری سے کشف معنی ذکر کیا ہے کہ اس ایک مفعول کی طرف متعدی ہے جیسے اب تہ اور جب اس پر باب افعال کا مفعول داخل ہو جائے تو مفعول کی طرف متعدی ہوتا ہے جیسے استہ غیری مید جر جانی نے حاشیہ کشف میں اس پر تصریح کی ہے۔

علامہ انور شاہ کشمیریؒ کی رائے یہ ہے کہ ایمان لغت میں کبھی تصدیق اور وثوق کبھی مستقل ہے تو جب کبھی متزلزل ہوتا ہے وہ بدلہ  
مسلول کی طرف توجہ تصدیق کے معنی میں ہوتا ہے بلکہ کبھی لازمی ہوتا ہے میروریت کے معنی میں ثبات و وثوق جیسے امر بہ احوال وثوق بہ۔

فأنا وحسنة الأحوال إذا دخلت عني، فكل المتعدي فأما بعدد الذي مفعول فإن أو يجعله لازماً علي معنى  
العبارة

ایمان چار طریقوں پر مشتمل ہے: (۱) کبھی ایک مصلوب کی طرف متوجہ ہو کر ہے جیسے لفظ اور کبھی دو مصلوب کی طرف متوجہ ہو کر ہے بلا واسطہ طرف جڑ جیسے استغفری اور کبھی حرف جر (من) کے ساتھ متوجہ ہوتا ہے جیسے واسمہ من خوف۔

(۲) کہیں بحاطہ حرف با تعدی ہوتا ہے تو اس صورت میں حرف با کا بدخلل ذات ہوگا جیسے کل اسن باطہ وملا لکنہ وکبہ .. الحج ، اسنت مالہ وملا حکی ، یا صفت ہوگا جیسے والذین یومرون بما انزل الیک وما تفری من فیلال اور جب پاکے ساتھ تعدی ہوتا ہے تو اس کا معنی تصدیق آتا ہے۔

(۳) اس کے صلہ میں امام تاجہ اس صورت میں ایمان افغان اور نقیاد کے حق کو مطمئن ہے جیسے فسالوا انفسہم للک و تبیعت الارذلون۔ ہوا نہایت بیوقوف بنا لو کتنا صاف نہیں۔



(۳) کئی مسئلہ مسلم علی مستقل ہوتا ہے، بہت چیزیں ہر عائشہ کے بعد محدث خمیری نے ایک حدیث کو، غارن سے روایت کیا ہے جس میں ایمان کے مسئلہ میں مستقل ہوا ہے، اور نہ ہی کسی مسئلہ میں الاصل، الا اعلیٰ من الایات واضلہ، اوس کے من علیہ العشر (دیراف بخاری) پر ایمان، اعتماد کے معنی پر مضمون ہے کہ کفار کو کے مسائل میں علی مستقل ہوتا ہے خاصہ یہ ہوا کہ ایمان کبھی متعدی نہ ہوتا ہے بلکہ اس طرح ہر ایک مفعول کی طرف، یہ مفعول کی طرف اور صورت میں اس کا معنی ہے ازلہ الخوف، اور کبھی متعدی ہوتا ہے، اس طرح ہر ایک متعدی اور وثوق، اور کبھی متعدی ہوتا ہے لام کے ساتھ تو معنی اذعان ہر تمنا ہوتا ہے، اور کبھی متعدی ہوتا ہے بواسطہ علی یعنی اعتماد۔

اب جب یہ معلوم ہوا کہ ایمان سوالی کثیرات کے ساتھ مستعمل ہے جیسے ازلہ الخوف، تعدی وغیرہ تو اب ایمان کے معنی حقیقی اور مجازی کیا ہیں؟ اس مسئلہ میں سادہ بخاری کے دو اقوال ہیں (۱) ایمان ان معنی کثیر کے درمیان میں مشترک ہے (۲) ایمان کا حقیقی معنی ازلہ الخوف ہے اور مؤمن کبھی عذاب الہی سے بے خوف ہوتا ہے اور ایمان ہوتا ہے غلبہ شام سے۔  
علامہ ابن حجر نے فرمایا ہے کہ ایمان کا معنی صرف تعدی نہیں بلکہ ایمان کی طرف ہے، ایمان حدیث السامع لسماعطاب واداء، امانہ ومعتمد اعلیٰ دیا ہے (نحوال شرف التوضیح)

ایمان اصطلاقی (ایمان) هو تصدیق النور ﷺ - جمیع ما سئلہ صحابہ صرروا - مطلب یہ ہے کہ ایمان نام ہے بن تمام ضرورت و تہذیب کا جن کا ثبوت مضمون پاک ﷺ نے قطعی اور حتمی طور پر سورج، وہ ان کو ماننا اور چاہنا۔  
ایمان اگرچہ اعتبار معنی لغوی تعدی کا نام ہے لیکن، اصطلاح شریعت میں ضروریات دین کے چند باتوں کے ماننے کا نام ہے تو تعدی شری اور تعدی عقل کے درمیان کو ہم خصوص مطلق کی نسبت ہے، تعدی عقل کا مہم، تعدی شری خاص ہے ضرورت دین، بن، صلوٰۃ، صوم، زکوٰۃ، حج، اور مسئلہ ختم نبوت وغیرہ۔

جیسا کہ ایمان باعتبار اعتقاد تعدی کا نام ہے تو مگر فرق ایمان کے متعلق ہے بحث میں سر کو کہتے ہیں، یعنی چھپا، کفر لغوی اور کفر ایمان کے معنی اصطلاحی تصدیق نفس الخلق بعد جمیع معاصی، ضروریہ ہے تو اس طرح کفر کے معنی اصطلاحی نہ کذب الیہ الخلق معنی منی، من ضروریات الخلق ہیں۔

عم، اگر ہم نے کفر کے حالات اور کیفیات کے اعتبار سے چند اقسام بیان کئے ہیں (۱) کفر انکاری (۲) کفر طردی (۳) کفر تنزلی (۴) کفر نفی (۵) کفر نفی، اور اس واقعہ کو دیکھتے ہیں۔

﴿اِنَّ كُفْرًا بَعْدَ اِيْمَانٍ﴾ کفر انکاری، وہ کفر ہے کہ تعدی شری اور اعتقاد ایمان کی ضرورت اور جو معنی، ایمان اور ان اقرار کے کذب جیسے، ہم دافروں کا کفر۔

﴿۲﴾ **کفر مجوسی**۔ کفر خدی اس کو کہتے ہیں جو دل سے سراسر کفر و حقانیت کا خالی دوزبان سے اقراء نہیں کرتے اور نہ تسلیم کرتے ہیں جیسے کفر انیس دفرعون اور یہود۔

﴿۳﴾ **کفر عبادی**۔ وہ ہے کہ قصہ بنی قریظ اور اقرار سنائی تو موجود ہو مگر ماننے اور تسلیم کرنے کو نہ نہیں اس شرع دیکھو ایدان سے بھی برآمت کا اظہار نہ کرتا ہو جیسے کفر ابو طالب، عرق۔

﴿۴﴾ **کفر غالی**۔ کفر غالی اس کو کہتے ہیں کہ قصہ بنی قریظ سے ہو اور بظاہر کسی مصنفیت کے پیش نظر اقرار ارسائی کر رہا ہو جیسے کفر عبد اللہ ابن ابی ابن سلول، در اسکے ساتھی۔

﴿۵﴾ **کفر زندقہ**۔ کفر زندقہ اس کو کہتے ہیں کہ ضرور یا نہ دین کا قائل ہو اور اقرار ارسائی بھی کرتا ہو اور یہ بھی کہتے ہو کہ مشرک ضروریات دین کا قائل ہوں لیکن ضروریات دین میں سے کسی امر کی اپنے تفسیر اور تفسیر کرنا ہو جو تفسیر اور تفسیر کا موجب ہے، عتدنا نہیں اور اجماع امت کے خلاف ہو اور اسی کو کفر زندقہ بھی کہتے ہیں مشرک تائب اور سنت میں جنت اور جہنم کا ذکر کرے تو یہ کفر جنت کی تفسیر نہ کرتا ہے کہ میں تو جنت و دانا ہو مگر جنت کسی خاص نعمتوں کا مقام نہیں ہے بلکہ اس سرور اور ایجاب کا نام ہے جو انسان کو حاصل ہوتا ہے ملکات محمودہ کے بعد اور جہنم ایک خاص مقام کا نام نہیں بلکہ وہاں تھکات اور تکلیف کو کہتے ہیں جو انسان کو ملکات قبیحہ کے بعد حاصل ہوتا ہے۔ امام شافعیؒ نے مولانا مالک کے شرح مسند میں ذکر کیا ہے "ان اعداء" راف۔ یہ ضافہ! لکھی بعض بعض مائیت من لہم ضرورۃ بخلاف بعضہ و نقصانہ والظاہر والجنہ۔" الاۃ علیہ" (مجموعہ ۱۲۰ جلد ۲)

**الہدایہ اور اندھ کے کفر پر شبہات** اور اسکے جوابات: اقدار زندقہ کے کفر میں اہل علم کے درمیان اشتباہ ہے اور اس اشتباہ کا ختم، ایک علمی نوعیت کے شبہات ہیں۔ حضرت کشمیریؒ نے لہجہات جامع اردو قوی جوابات کے ساتھ ان شبہات اپنے ایک رسالہ کھانا لکھنا میں فی ضرورہ، پائندہ دین میں ذکر کیا ہے ان میں۔ عہدہ: ہم شبہات کو قائل کیا جاوے۔

﴿۱﴾ **حضرات مشاف سے منتقل ہے کہ قبل قیل کی تفسیر سے کیا کہ کبھی اہل قبلہ کی تفسیر سے اپنے آپ کو بچا دیکھو اور اہل مرزائی بھی اہل قبلہ ہیں کہ زمانہ کو وقت قیل کی طرف رخ کرتے ہیں اور یہ بھی کہتا ہے کہ میں قیل کا مان ہوں مگر مسلمانوں کے طرح تو ان کی تفسیر تشریح سے ملنے کے خلاف ہے؟**

جواب: ہے شک حضرت مشاف نے اہل قبلہ کی تفسیر سے منع فرمایا ہے مگر اہل قبلہ سے مراد یہ نہیں کہ صرف لہجہ میں رخ قیل ہو اور قبلہ کو داتا ہو بلکہ معنی لغوی مراد نہیں بلکہ یہ معنات شکمین کی ایک اصطلاح ہے اور شکمین کے اصطلاح میں اہل قبلہ سے مراد وہ ہے جو ضروریات دین میں سے کسی امر کا انکار نہ کرتا ہو، بلکہ مرزائی ایک امر ضروری تو یہ بہت امر ضرورہ سے مگر ہیں تو نماز میں رخ

بقیہ اور قبلہ کو مانا، اٹنے وغیرہ سے رکاوٹ نہیں بن سکتے لہذا اول قبلہ میں داخل ہی نہیں مذکورہ شبہ حضرت علامہ تحفیریؒ کے زمانہ اشعار المحدثین کی ضروریات الدین میں تفصیل کے ساتھ ذکر ہے اور اس کے ساتھ حواہد بھی ذکر کئے گئے ہیں۔

حوالہ جات میں سے من جملہ یہ ہیں: (۱) کلیات ابی البقاء (۲) عقائد معتدلیہ (۳) شرح تحریر الاموال (۴) عبادۃ التفتیق شرح حسامی (۵) دستور الدینی (۶) الطہر اس (۷) مکتوبات امام ربانی (۸) شرح فقاہ کبیر۔

ملاحظہ فرمائیے: حضرات سلف سے یہ تصریح منقول ہے کہ منہ کی ٹھنڈ نہ کیا جائے یعنی کوئی شخص دین کے ایسی تاویل کرے کہ اس کا مطلب یہ نہیں ہے بلکہ برعکس نزدیک اس کا مطلب یہ ہے تو ایسے قسم دین پر بغیر منہ کی جائے۔

اعضاد احقر فرقہ مرزا کی بغیر منہ کی جائے؟

جواب: تاویل دوم پر چل (۱) تاویل صحیح (۲) تاویل باطل

(۱) تاویل صحیح اس کو کہتے ہیں کہ دین کے کسی شخص کی ایسی تاویل کی جائے جو امت کے اجتماعی عقائد اور نظریات کے خلاف نہ ہو اور اس تاویل کے ساتھ اجتماعی عقائد اور نظریات پر چوٹ نہ لگتی ہو۔

(۲) تاویل باطل: کسی شخص کی ایسی تاویل کرنا کہ وہ امت کے اجتماعی عقائد اور نظریات کے خلاف ہو اور امت کے اجتماعی عقائد اور نظریات پر اس سے چوٹ لگتی ہو لہذا اس سے منع کیا ہے وہ قسم اول ہے قسم ملتی نہیں۔

علامہ تحفیریؒ نے فرمایا ہے کہ علامہ عبدالحکیم سیالکوٹی نے حاشیہ نیائی پر لکھا ہے الذیل فی ضروریات الدین لا دفع الکفر۔

مذکورہ بالا تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ صرف زبان پر کلمہ پڑھنا اور درنہ کلمہ نماز پڑھنا اس مان میں کہ اس کے ساتھ ساتھ کسی امر ضروری من ضروریات الدین کا انکار کرنا یا تو یہ کفر سے بچ نہیں چکا اسکا اور انکی واضح شہادت مسئلہ کذاب ہو اس کی جماعت ہے

کہ وہ اپنے آؤانوں میں "شہد ان لا الہ الا اللہ وشہد ان محمد رسول اللہ" کہتے اور درنہ کلمہ نماز بھی پڑھتے لیکن باوجود اس کے چھر بھی ان کے ساتھ جہاد ہوا ہے ایک دانے کے مطابق ۸۸ ہزار افراد قتل ہوئے تھے اور ۱۳ ہزار صابہ کرام صوبہ ہوئے تھے اسی

بخت کسی نے بھی یہ سوال نہیں کیا کہ یہ تو کلمہ کو جس قبلہ کے طرف نماز پڑھتے ہیں یہ کیا دلدارے گئے۔ اور ان طرح انھیں زکوٰۃ کے ساتھ بھی جہاد ہوا تھا مانا نکدہ وہ بھی کلمہ پڑھتے تھے۔ اور نہ زمین قبلہ کی طرف نہ کرتے تھے۔ لہذا ایک امر ضروری سے انکار

کیا تھا تو اسی وجہ سے مرزا فرارے میسے تھے اسی طرح ہزاروں کی کسی کو کفر سے چھٹا چلائے اور وہ دنیا میں کوئی کافر نہیں نہ کہ کسی ایک کہ جب کہ کسی مشرکین و مجرہ و کفار سے کفر سے چھٹا کر کے تھے تو یہ کیا کرتے تھے حسانہم الاہلہ و ماہلہ ذلہ زلفیؒ

اعتبار اول اور ثانیہ کسی کی بغیر منہ کی کسی کو کافر بنانا ایک اہم اور بزرگ مسئلہ ہے اس میں افرار اور تقریر سے کام نہیں لینا چاہیے بلکہ

اعتدال اور مشابہ سے کام لیا جاتا ہے۔ اگر کسی شخص کے متعلق قطعی اور یقینی طور پر اور بے شک و شبہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ یہ دین کے ایک ضروری امر سے منکر ہے تو اسے کفر سے آزاد کرنا تو یہاں تک کہ ایک شخص کے متعلق قطعی اور یقینی طور پر اور بے شک و شبہ یہ بات معلوم نہ ہو کہ وہ ایک ضروری امر سے منکر نہیں ہے تو اس کا تکلیف کرنا اگر ہاں ہے تو اسے یہ مسدودیت نامہ روزانہ بے اعتدال اور احتیاط سے کام لےنا چاہیے۔

**صورت اہل ایمان ہوا ایک صفحہ**۔ ایمان کی تعریف تصدیق قطعی سے کی گئی تھی اس لیے وہ بھی جسے کہیں کو تصدیق قطعی نہ حاصل تھی لیکن اس کے باوجود نہیں مسلمان نہیں بناتا جیسے ابو طالب نے ایک قصیدے میں نبیؐ کا بیچنا اور دین اسلام کی صورت کو بیان کی ہے

وَاللّٰهُ لِيْ يَحْضِلَ لَوْلَا جَعَلَهُمُ حُرّاً مَّرْجُوّاً  
وَدَعَا نَبِيّاً وَرَحْمَةً خَلَقَ عَادَاتِيْ  
لَعَلَّ عَلِمْتَ مَا دِينُ مُحَمَّدٍ مِّنْ حَبْرٍ لَّوْكَانَ السَّرْبُ دَبْنَا  
وَوَدَّ الْعِلْمَ لَا مَرَحًا رَمَدَا نُوْجِدْنِيْ مَسْحُورًا لَّكْ جَبْ

نعت مبارک علی العار

اور اس طرح اللہ تعالیٰ خود کے متعلق فرماتا ہے اَلدِّیْنُ الَّتِیْہُمْ الْکُتُبُ بِہِمْ یَعْرِضُوْنَ اِلَیْہِہِ اور اس طرح ہر قول کے متعلق آتا ہے کہ ہر قولی شاہد وہم نے خود کہا تھا ورنہ کتب عندہ حلیت عن قدسہ (مشکوٰۃ صفحہ ۵۲۶) اور بعض تافہ فی القامات میں آیا ہے وبعثت رسل فی کلّ علم وہی لا علم وہی مرمی وکنی احلاف مرمی عنی نفسی واولاد عنک لا تعددہ اور اس کے بعد یہ کافر ہیں۔

جواب (۱) تصدیق قطعی کیا تھا ساتھ فیہ اسلامی ایمان اور غیر اسلامی شعور سے تبرع اور دین ہے اور ان میں یہ شرط موجود نہیں تھی مثلاً حادثة الاھل ام انھیں القرآن، ملاحیر، الرسوں اور انکار نہ دھنا۔

جواب (۲) ان کو آپ ﷺ کی صداقت کا طعن نہیں ان میں ماننے کی صفت نہیں تھی اور ایمان کے نام سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ نہیں۔

جواب (۳) صدور اشریعہ نامہ تحت ذالی فرماتے ہیں کہ تصدیق قطعی سے مراد تصدیق اختیاری ہے تو ایمان تصدیق اختیاری کا نام ہے اور تصدیق اضطراری کا اسم نہیں اور ان کو تصدیق اضطراری حاصل تھی حجرات کے زور پر تو خاصہ یہ ہوا کہ ایمان تصدیق اختیاری کا نام ہے تصدیق اضطراری کا نہیں۔

﴿۳﴾ ترجمان الحقیقت میں مباحثہ کا افتتاح بجلوہ تمہید ایمان کے مباحثہ میں ہے یہ ایک اہم بحث ہے کہ معاملہ کا بیان کیا تھا کیا حق ہے ان مسند میں فرق اسلام کا اختلاف ہے مذہب کے بیان سے پہلے فرق اسلام کا مختصر تعارف دیا جائے۔

فلاحی اسلام یہ اس ضمانت کو کہتا ہے کہ مسلمان ہونے کا دعویٰ کرے اور اپنے آپ کو اسلام کی ملکیت منسوب کرے خود اس کی ملکیت مسلمان ہو یہ نہ ہوا اس لئے جو خدا کا فرستہ ہے یہ ایک دولت جہاں سے امن و امان کی خصوصیت ہے۔

تجربہ کی اس سرسبز نعمت، مری شہر و سمیر، خدا تعالیٰ کی نعمت و رحمت و کرم و جود و سخاوت و بزرگواری کی ایک علامت و نشان ہے۔ یہاں پر ہرگز کوئی غم و غصہ و غمگینی و غمگیناں نہیں ملے گی۔ یہاں پر ہرگز کوئی غم و غصہ و غمگینی و غمگیناں نہیں ملے گی۔ یہاں پر ہرگز کوئی غم و غصہ و غمگینی و غمگیناں نہیں ملے گی۔

اس مقدمہ پر یہ تعلق فرق کا عقائد متفرق کے عقبر سے ہے چونکہ اسی مقام پر سارے فرقوں کا ذکر ممکن نہیں بنا پر مشرت چند فرقوں کو انجاء جادوئے حقیقت ایمان کے اعتبار سے۔

حقیقت ایمان میں ابتداء و غائب میں (۱) الٰہی حق (۲) اہل حق حقیقت پر ان میں اہل باطل کا آپس میں شکیہ اختلاف سے بعض بعض تو یہ براہِ بعض ائمہ اہل حق ہیں جو کہ مذکور ہیں

$$(1) \text{ تفریق } (2) \text{ ضرب } (3) \text{ تقسیم } (4) \text{ اُردو زبان میں جواب دیجئے۔}$$

﴿الحکیم﴾ اس فرشتے کا بی بی اسم ہے اور اس فرشتے کا نام حبیب ہے کہ ایمان اور حُرمتِ قلہ کا نام ہے نہ ادا اللہ کی ہو جائے اور نہ ہی، اور تصدیق میں اعتقادِ قلہ اور مقررہ قلہ کی خبر دہی کی ہے حُرمتِ قلہ کی خبر دہی کی ہے۔

اس فرقے کے پیروں نے ہر مظلوم سے کیونکہ معرفت تیس تو کاروں کو بھی سہا سہلی خواجے ہر قل، بوز جالب وغیرہ جو کہ کار تھے۔

﴿۲﴾ مریہ ارہات ہے ارہہ ہاتھ کو کھینچتے اور فرقہ کرتے کہ ایمان لکھ لکھتی گئی کہ سب عمل کی اول ضرورت ہیں اور ان کو نصرت کو بھی ضرورتیں پہنچ سکتی مصلح میں کفر کہہ کر خلافت فوج بدھ جس کو ہی طرفین جان کو نصرت لونی ضرورتیں پہنچ سکتی۔

ہر چیز اور چھوٹا اور بڑا کبھی مقابہ نہیں دیتا اور کہتے ہیں کہ اسلامی انٹرنیٹ دخول اور خروج نہیں دے گا جس کے بعد باقاعدہ سال کے مقابہ سے وہ ہاتھ نہ نکالے گا۔

پڑھو گنج غائبہ، کتابتِ محبوب سے لڑا ابا بن محمد بن یحییٰ بن زید۔

﴿يَا أَيُّهَا الْمَدِينَةُ﴾ : اے مدینہ! کہو اور یہی طرف، یہ دونوں جملہ نیا دیکھا گیا ہے۔ نتیجہ میں کیا ایمان عبادت سے نکلا قرار

لسان سے بحال دونوں فرقوں کا آپس میں اتحاد اس اختلاف ہے ثابت نہ کئے ہیں کہ تصدیقِ قلبی شرط ہے ایمان پہلے اور کلمہ آپس کہتے ہیں کہ حفظِ اقرار لسانی ایمان ہے تصدیقِ قلبی اور التزامِ شریعت ضروری نہیں تو خلاصہ یہ ہے کہ چاروں نے فراتے نہایت تقریباً پر ہیں۔  
**چند مصلحتیں:** چار فرقوں مشہور اس کا بانی و اصل ان کا عطا ہے۔

**چند مصلحتیں:** خوارجو و نوک ہیں کہ حضرت علیؓ کو مانتے تھے اور حضرت امیر معاویہؓ کے ارمان نہایت کہتے تھے مقرر ہوئے پر انہوں نے یہ نعرہ اٹھایا ان کے حکم والا ہے۔

ان دونوں فرقوں (معتزلہ اور خوارج) کا مذہب یہ ہے کہ ایمان مجموعہ ہے اور نکاح (۱) تصدیقِ قلبی (۲) و اقرار لسانی (۳) عمل بالجوارح (۴) یہ فراتے عمل بالجوارح ایمان کا جز اور شرط راستے میں لہذا وگنہ گبرہ کے مرتب کو خارج عن الاسلام کہتے ہیں لیکن پھر خوارج کہتے ہیں کہ یہ اصل فی النظر اور حلد فی الایمان ہوگا۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ داخل فی الکفر ہے جو جگہ منزلہ میں اہل کفر نہیں کے قائل ہیں کیونکہ یہ کہتے ہیں کہ کفر عقیدہ کے تبدیلی کو کہتے ہیں اور یہاں پر عقیدہ کی تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ داخل فی الکفر نہ ہو اور خارج عن الاسلام ہے۔

ان دونوں فرقوں کا مذہب الزم اور پنا ہے۔

**مذہب اہل حق:** اہل حق کے روحانے ہیں (۱) امام اور صفیہ، جمہور فضلاء، حکماء، امام غزالیؒ اور امام عربیؒ فرماتے ہیں کہ ایمان نام ہے تصدیقِ قلبی کا عمل بالجوارح ایمان کے حقیقت میں داخل نہیں بلکہ اس سے ایمان کی تکمیل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ کے ترک سے ایمان کا کمال فوت ہوتا ہے اور اس سے نقص لازم ہے۔ ہر ایک روایتوں کے اجراء کیلئے اقرار باللسان شرط ہے تصدیقِ قلبی کیلئے مثلاً "دفن طیب فی مہاجر المسلمین وحفظ قدم، حفظ الاموال" وغیرہ۔

یہی خلاصہ یہ ہے کہ ایمان نام ہے تصدیقِ قلبی کا اقرار باللسان اس کیلئے شرط ہے اور عمل بالجوارح ایمان کا جز نہیں بلکہ اس سے تکمیل ایمان آتا ہے بخلاف معتزلہ اور خوارج کے کہ ان کے نزدیک مرتب کلمہ و خارج عن الاسلام ہے۔

لہذا اہل اسلام فرماتے ہیں کہ ایمان تصدیقِ قلبی کا نام ہے اور اقرار باللسان رکھنا اور ان کا خارجی ہے۔ اگر اہل حق کے وقت سابقہ ہوتا ہے۔

**مذہب غلبہ:** ائمہ کا یہ صراحت کفر محمدؐ میں فرماتے ہیں کہ ایمان تصدیقِ قلبی، اقرار لسانی اور عمل بالجوارح کا نام ہے یہ حضرات بھی اعمال صالحہ کو ایمان سے شہ نہیں کرتے لیکن فرماتے ہیں کہ اعمال صالحہ کی تصدیق ایمان کی تکمیل داتی ہے اور معتزلہ کیلئے ارجح الکتاب سمیت پر خارج عن الاسلام اور خوارج کی طرح داخل فی الکفر نہیں کہتے ہیں اور اقرار لسانی میں وہ تفصیل کرتے ہیں جو تفصیل طائفہ اولیٰ نے بیان کی ہے۔ ان حضرات کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مرتب کلمہ و خارج عن الاسلام نہیں ہے اور اس بات پر بھی متفق

میں کہ اعمال صالحہ ایمان کہنے نہایت ضروری ہیں اسلئے کہ اس سبب سے ایمان کی تحسین اور تکمیل آتی ہے اور فرق بظاہر بطرح اعمالیہ صاف نہایت ضروری نہیں قرار دیتے ہیں۔

اصل یہ ہے کہ وہی حق کا مذہب اعتدال پر مبنی ہے اور ان کے درمیان جو اختلاف ہے وہ اختلاف حقیقی نہیں ہے بلکہ اختلاف اضمحرائی اور عصری ہے۔

**افسوس:** جب اہل حق کے درمیان اختلاف حقیقی تھا تو اختلاف اعتدالی اور عصری میں کیا حکمت تھی کہ ہر طائفے نے ایمان کی تعریف مختلف تعبیرات کہا تھی؟

جواب: حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد رفیع رحمانی فرماتے ہیں کہ اہل حق کے درمیان اختلاف عصری اختلاف ہے اور ہر طائفے نے ایمان کی تعریف مختلف انداز کی مطابقت کی ہے حضرت امام اعظمؒ اور مشائخ اور جہود فقہاء کے زمانہ میں معتزلہ اور خوارج کی کثرت تھی اور یہ لوگ اعمال صالحہ کو ایمان کی حقیقت سے شاد کرتے اور مرتکب کبیرہ کو خارج عن الاسلام کہتے تو امام صاحبؒ اور مشائخ حضرات نے ایمان کی تعبیر اس عنوان سے کی کہ اعمال صالحہ ایمان کا جز نہیں ہے۔

اور اگر مثلاً شیوراکٹر محمد فحی کے زمانہ میں ہمیں ہر جہت پر کامیاب اور غلابیہ وغیرہ فرماتے تھے اور ان فرقوں نے اعمال صالحہ کو بالکل ساقط کیا تھا تو ان کو شاد نہ۔

**جواب:** بحقیقت حق کے دلائل معتزلہ اور شیوراکٹر کے خلاف: دلیل (۱) ایمان تصدیقِ مطلق کو کہتے ہیں اسلئے کہ قرآن کریم میں ایمان کا تعلق قلب پر ہے اور تصدیق نہیں ہوتا مرتکب میں (۱) کفر وہ نسیانی و قلبہ مطمئن لا یؤمن (فمن غفل بارہ ۱۹) (۲) تفسیر شرح اللہ صدرہ للاسلام (بارہ ۲۳ و مر) (۳) بولساید علی الایمان فی علومہ (صحہ ۲۶) (۴) لوائٹ کتب فی فہرست الامان (مجادلہ بارہ ۶۸)۔

**تعلیل ۲:** قرآن کریم میں اکثر اعمال صالحہ کا مطلق ایمان پر مبنی ہے جیسا کہ الذین آمنوا وعملوا الصالحات اور مختلف عبارت کا نشانہ کر ۲ ہے اگر کوئی ہے کہ یہ مختلف تخصیص بعد تشعب کیلئے ہے لیکن تخصیص بعد تشعب کا مطلق اس صورت میں ہوتا ہے کہ معصوف مسم بالاثان ہو معصوف علیہ ہے اور یہاں معصوف اولیٰ ہے معصوف علیہ ہے تو مطلق تخصیص بعد تشعب کیلئے نہیں ہے۔

**تعلیل ۳:** اگر مرتکب کبیرہ و فحشاء عن الاسلام ہوتا تو قرآن کریم میں ایسے شخص پر ایمان کا اطلاق نہیں ہوتا اور حال یہ ہے کہ ایمان کیساتھ وصف معصیت مقلز نہیں آیا گئے ہے "قوله تعالیٰ وان طاعتن من طوعوا من قتلوا (حجہ ۲۶) تو معصوم ہو اگر مرتکب کبیرہ و فحشاء عن الاسلام نہیں ہے۔

**تعلیل ۴:** تفسیر حتمی من الصلح و هو مؤمن (الایمان) یہاں اہل ایمان کیلئے شرط نہ لیا گیا ہے اور شرط اور شرط و کے

”ایمان“ عبارت ہوئی ہے تو معلوم ہوا کہ اعمال صالحہ ایمان کے بڑا اور حقیقت سے نہیں۔

حلیہ ۵: کتاب ایمان کی پہلی مد میں جمعہ بیس جہاں سے مشہور ہے اس میں ایمان کی تعریف میں افعال صالحہ داخل نہیں ہیں کیونکہ حضرت جبریل نے سب آپ ﷺ کے بارے میں پوچھا تو آپ ﷺ نے جواب میں وہ چیزیں ذکر کر دیں جن کا تعلق دل سے ہے اور افعال صالحہ یعنی اعمال جو دل سے نکلنے والے ہیں۔

حلیہ ۶: مشکوٰۃ شریف کتاب ایمان میں ”ایم حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ عن امی دہ شغل جنت ایسی ہوگی وعلیہ لبوب ایضاً وھو نام نہ تم جنہ وقد استسقط فعال مالم عبد قائل لا لاہ الا اللہ ثم مات علی ذلک وخرج الی الحدیث قلت ذلک زانی وان سرق قال ذلک زانی وان سرق قال ذلک زانی وان سرق علی رغبہ انہ ایسی نہ وکان ابو ذر اذا حدث عہذا قال ذلک زانی وان سرق علی رغبہ انہ ایسی نہ کیس اس سے معلوم ہوتا ہے گناہ کبیرہ اور مصیبت کے ارتکاب سے ایمان سلب نہیں ہوتا البتہ ایمان کی تکمیل اور ترہیل میں کمی آجاتی ہے۔

حکمیدہ: ہر شخص حالانکہ ایمان کا جامہ کے طاف مصفوی کے ذائقہ:

حلیہ ۱: علی ایہ ہر یوہ طافہ قال رسول اللہ ﷺ الاحسان سنجع وسجون شعبة فانصلحتھا فحول ذلک الا اللہ وادارہ اساعطی الا ذی عن العزیز والحدیث شعبۃ من الایمان (مشکوٰۃ ج ۱ ص ۱۱۲) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کیلئے ایمان صالحہ انتہائی ضروری ہیں۔ لہذا اس کو غیر ضروری نہیں قرار دینا چاہئے جیسا کہ مرجعہ کا کہنا ہے اور وجہ ان ذوی میں اعمال صالحہ کی طرف اشارہ رہے۔

حلیہ ۲: قرآن مجید میں بھی پرکام لفظی کتب بن مائیک حیدر ہال بن امیہ اور سراد بن ریح جو فرمودے ہیں چچے روئے تھے اور ان کی توبہ بچاں بن تک مؤخر کر دی گئی تھی ان کے بارے میں ارشاد ہے ”اعنی مسئلۃ عہدیں حلبہ انکر اعمال صالحہ ضروریات ہوتے تو ہجر افعال صالحہ کے ترک کرنے پر واپس نہ آتے۔“

اس کے علاوہ دوسرے مواقع میں اعمال صالحہ کے ترک کرنے پر واپس نہ آتے ہیں اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعمال صالحہ ایمان کیلئے ضروری ہیں۔

حلیہ ۳: ایمان صرف معرفت عقلی کا نام نہیں ہے جیسا کہ بھیہ کا مذہب ہے اور نہ معرفت قلبی تو ابو طالب کو بھی نہ حاصل تھی اس کے باوجود اس کا نضر اٹاتی ہے۔

حلیہ ۴: ایمان صرف افراد بالہ انسان کا نام نہیں ہے جیسا کہ گرامر اور غلامیہ کا مذہب ہے اس لئے کہ یہ افراد ابو طالب کو بھی حاصل تھا جیسا کہ ان کے قصیدہ میں اس کی صراحت موجود ہے اور یہ تو ائمہ سابقین کو بھی حاصل تھا اللہ تعالیٰ نے ان کا اقرار اس انداز





**تعلیق (۱)** ملائح قادری نے فرمایا ہے کہ ایمان اور اسلام کے درمیان نسبت عمومی و مطلق ہے: ایمان عام مطلق ہے نیز کہ تعہد و تلقین اور اختیار باطنی کا نام ہے چاہے کسی کے ساتھ اختیار ہو یا نہ ہو اور اس میں عمل مطلق ہے نیز کہ اسلام اختیار ظاہری کا نام ہے۔ اور یہ حضرت اشتیال میں یہ امت پیش کرتے ہیں "ہی لہذا عنہ" "اسلام" یہاں رہیں پر اسلام کا اطلاق کیونکہ ہے اور دین اختیار و باطنی اور عمل کے مجموعے کا نام ہے اس وجہ سے ملائح قادری نے حركات میں فرمایا ہے "اخلا اسلام احسن ولا منکر"

(۲) علامہ اشرف مہدیشی، محقق اور فاضل کا مذہب یہ ہے کہ ایمان اور اسلام کے درمیان تفاوت اور مساوات ہے اور یہ حضرات اشتیال میں یہ امت پیش کرتے ہیں "رفاں مرسى بنوہ ان کسمہ لعمدہ۔ لہ فعلیہ لم یکلوا ان کسمہ مسلمین" (ج ۱ ص ۹۹)

دوسری دلیل یہ امت کریمہ ہے "فما غر حسان کل فیہا من العلمین صابر جندہ جہد نبیہ جندہ من المسلمین" "حربہ" اس سے ظہور ہوا کہ ایمان اور اسلام کے درمیان تفاوت اور مساوات ہے۔

(۳) احناف اور شیعین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان اور اسلام کے درمیان متساویات ہے اور نہ عمومی و مطلق ہے۔ مقررین فرماتے ہیں کہ ایمان اختیار باطنی کا نام ہے اور اسلام اختیار ظاہری کا نام ہے اور جو امور عمومی ہیں وہ اس طرف سے کہ عمومی خصوص میں ہیں جہ میں تمنا مانے ہوتے ہیں ایک اور دو: دے اختیار ہے۔ دے اختیار ایمان کی جانب سے ہے اور دے اختیار اسلام کی جانب سے ہے۔

دعا ہے کہ اختیار باطنی اور ظاہری دونوں موجود ہوں اور دے اختیار ایمان کی جانب سے ہے جہ میں جہ میں موجود ہے کیونکہ حدیث جہ میں جب جہ میں خلیہ اسلام نے ہی ان کے پاس سے کہا تھا تو آپ ﷺ نے جواب اختیار و باطنی ذکر کیا اور دے اختیار اسلام کی جانب سے "نہایت میں موجود ہے" "فما لا عنہ" "اساغر" "لو لکس ولو لا المسلمہ" (حکومات ۲۶) اور یہ مذہب نہایت مشہور ہے۔

(۴) سید مرتضیٰ زبیدی شریعہ احیاء مضمون کا مذہب یہ ہے کہ ایمان اور اسلام کے درمیان متساویات ہے اور دے اختیار اسلام کے اختیار سے اختیار باطنی معتبر ہے اس طرح کہ اختیار ظاہری موجود ہو اور اختیار ظاہری معتبر ہے اس شرط پر کہ اختیار باطنی موجود ہو خاصا میں نہ صرف تقائی اور شاد اور شہ و کثیرینی کی بھی رائے ہے اور سب مذہب عقائد سے۔

"کسی مسلمان کا یہ کہہ کر کہ اس میں ان حدیث کے بعد "اگر کوئی شخص یہ کہے "اما مومن" "فما لا عنہ" "اساغر" "لو لکس ولو لا المسلمہ" یہ دعا ہے۔ چنانچہ اس نے حقائق میں مذہب ہیں۔

(۱) رجب (۲) محرم جز (۳) تہجد۔

اکثر حکماء کا مذہب یہ ہے کہ "انما مؤمن ان شاء اللہ تعالیٰ" کہنا تخلیق کے بغیر جائز نہیں بلکہ "ان شاء اللہ" ظاہر واجب ہے۔ یہ مذہب حضرت عبداللہ بن مسعود، حضرت علقمہ، امام مالک، امام احمد بن حنبل کا ہے اور حضرات شوافع اس کے انتخاب کے قائل ہیں۔ یہ حضرات اپنے استدلال میں آیات قرآنی کرتے ہیں "ولا تقولن لشيء اني فاعل ذلك عدا الان يشاء الله" (کہف: ۱۵) حضرات شوافع نے اس آیت کو انتخاب پر حمل کیا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ علامہ ابن جریر نے فرمایا ہے ایمان آم ہے تمام رسومات کے کرنے اور تمام منہیات کے نہ کرنے کا وہ جس جب کسی نے "انعموا" کہنا کہ کو با کسی نے اپنے نفس کے نزدیک اور مقدس کا دعویٰ کیا تو دعویٰ سے بچنے کیلئے ان شاء اللہ کہنا چاہئے۔

(۲) محرم جز احناف اور علماء متبعین کا مذہب یہ ہے کہ "انما مؤمن" کہنا جائز ہے اور تخلیق با جائز ہے۔ کیونکہ تخلیق تک کیلئے آتی ہے اور تک تصدیق اور یقین کے معنی ہے لہذا اس کے ساتھ ان شاء اللہ کہنا جائز نہیں۔

(۳) عبدالرحمن بن اوزاعی نے فرمایا ہے کہ مختلف حیثیات کے اعتبار سے دلوں کو جائز ہے۔ حلی کے اعتبار سے اطلاق یعنی "انما مؤمن" کہنا جائز ہے اور انجام اور خاتمہ کے اعتبار سے "انما مؤمن لی شاء اللہ" کہنا بھی جائز ہے۔

**الفصل الاول:** عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما نحن مع رسول اللہ ذات يوم:

**موضوع طبعیت:** حدیث کی تخریج کرنے سے پہلے دو باتیں جان لینا ضروری ہیں۔

پہلی بات اس حدیث کی اہمیت اور فضیلت کے بارے میں اور دوسری اس حدیث کے متن اور وہ کے بارے میں۔

لا اہل قادی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک عظیم الشان حدیث ہے اس کو حدیث جبریل اور جوامع الملک کہتے ہیں کیونکہ یہ حدیث شریف اجمالی طور پر تمام امور دین پر مشتمل ہے کیونکہ مضامین شریعہ، شریعت، طریقت اور حقیقت ہیں اور ان کا مدار حق چیزوں پر ہے جو کفر، مظالم اور تصوف ہیں اس حدیث شریف میں اسلام سے اٹھارہ ہے فقہ کی طرف اور ایمان سے اٹھارہ عقائد کی طرف جبکہ احسان سے اٹھارہ ہے تصوف کی طرف اس حدیث کی حیثیت دوسرے احادیث کی نسبت ایسی ہے جیسا کہ سورہ فاتحہ کی حیثیت دوسری سورتوں کے اعتبار سے۔ جیسا کہ سورہ فاتحہ خس اور باقی سورتیں اس کی تفسیر ہیں اسی طرح اس سے الاعمال بالنیات، بخیر الخیر، سورہ جبریل، بخیر الخیر اور باقی احادیث اس کی تفسیر ہیں۔ چونکہ اس سو اوقات قرآنی کی وجہ سے تمام احادیث ہر اس کو مقدم کر دیا۔

**صحیح جہول فی الشان و اورد:** صحابہ کرام آپ ﷺ سے اپنی اصلاح اور ضروریات کے بارے میں سوال کیا کرتے تھے تاہم



قاری، عنبہ ابو الحسن و لا یعرفہ، ۱۰۰۰ "یہ دخل" سے حال ہے نہ کہ ذہید یا امر و نہ سے۔

طاعلی قاری نے فرمایا ہے کہ سفید لبس میں اشارہ۔ اس بات کی طرف کو طالب اعلیٰ کا لباس سفید اور صاف ستھا ہوا ہوتا ہے  
نور چٹکس اور عمدہ لباس نہ ہو لیکن صاف ستھا ضرور ہو۔

نور "تسلیم" سے "تسلیم" میں اشارہ ہے کہ علم تو جوانی میں حاصل کرنا چاہئے اس لئے کہ بڑھاپے کے زمانہ میں اتنا حاصل نہیں  
کرتا ہو سکتا ہے اور باقی قومیں بھی کام نہیں کرتی۔

حافظ ابن حجر مستطافی نے فرمایا ہے کہ "تسلیم" سے "تسلیم" میں ایک خاص مناسبت کی طرف اشارہ ہے اور یہ فرشتہ ایک  
نورانی مخلوق ہے سفید رنگ ان کی شان کے ساتھ مناسب۔ جاوید "سود" سے "تسلیم" میں اشارہ ہے کہ حصول علم زمانہ شباب میں  
مناسب ہے اس لئے کہ اس زمانہ میں قوت و اپنی طاقت میں ہوتی ہیں اور حافظہ بھی قوی ہوتا ہے۔

والایضہ صفا حدیث ابن حجر مستطافی نے فرمایا ہے کہ حضرت محمدؐ نے تمام صحابہؓ کی طرف ان کے بچائے کو اپنے اوپر قیام  
کیا ہے کہ کھانا دو ٹھوس ہینڈ کا باشندہ، بھی نہیں تھا اور نہ آپ ﷺ کی مجلس میں پہلے سے بیٹھا ہوا تھا حضرت عثمان بن عفانؓ  
روایت میں ہے "نظر لغویہ" مسہم ابی یوسف فیقولون ما یعرف هذا حمی جلس ابو ایوبؓ فاستدركه "عاصم  
مکتوبی نے فرمایا ہے "تسلیم" سے "تسلیم" سے حقیقی طور پر سمجھنا لانا نہیں ہے بلکہ نہایت قریب بیٹھا ہوا ہے طاعلی قاری نے فرمایا ہے  
طالب علم کسی یہ بیت، اتالیقی تو وضع اور اب کی ہیئت ہے۔

۱۰۰۰۰۰ علی حدیث: محدث کی تصویر میں چند چیزیں (۱) علامہ خودی اور حافظہ قوی۔ (۲) علامہ نے فرمایا ہے کہ فضیلت میں تصویر  
"رجل" کی طرف راجع ہے یعنی نبیوں نے اپنے مکتوبوں پر ہاتھ رکھا ہے۔

(۲) امام بخاری اور ۱۰۰۰۰۰ مل بھی نے فرمایا ہے کہ یہ تصویر کی کریمہ کی طرف راجع ہے ثانی نبیوں نے آپ ﷺ کے مکتوبوں پر ہاتھ  
رکھا ہے اس کی تائید میں نبیوں نے حضرت سیمانؓ کی روایت پیش کی ہے جو ان فریضہ نے اپنی کتاب میں لکھا ہے  
"من غلب علی من یزید من رسول اللہ ﷺ کسبہ یجلس احدا فی الصلوۃ و یضع یدہ علی رقبۃ من یزید من اللہ ﷺ"  
اس طرح مہدائے نبیوں نے ابراہیمؑ کا مہر آشوری رکھا ہے یہی روایت منقول ہے

مہدائے نبیوں نے اس امتحان کو رائج قرار دیا ہے لیکن اس پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ اپنے مکتوبوں پر ہاتھ رکھنا اور ہر آپ ﷺ  
کے مکتوبوں پر ہاتھ رکھنا تو اب کے خلاف ہے؟

جواب (۱) کہ کمال قیام کیلئے ہے تاکہ آپ ﷺ متوجہ ہو جائیں اور کچھ کرام بھی متوجہ ہو جائیں۔

(۲) فرشتے نے یہ ایک یہ اعزاز اختیار کیا ہے اپنی حالت کو چھپانے کیلئے کہ انکی مہذب غنیم کی امر یا رسول اللہ ﷺ کرتے اور بھی

دیباچوں کی طرح یا محمد ﷺ کہتے اور کبھی سلام کرتے اور کبھی لوگوں کی گزریں پھیلائی کر آگے جاتے کبھی سوال کرتے اور کبھی مفتی اور عالم کی طرح س کی توثیق اور تصدیق کرتے تاکہ لوگ اسے دیبہائی سمجھ لیں۔

(۲) فرشتے نے یہ طریقہ اس لئے اختیار کیا ہے تاکہ تعجب کا سبب بن جائے اور تعجب کی وجہ سے لوگوں کی توجہ اوپر ہو جائے تاکہ صحابہ کرام اس علم سے مستفید ہو جائیں۔

فقہ ابی حامد: سوال ہے کہ آپ ﷺ کا م سے بلائے مخالف ادب ہے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ﴿لَا تَجْعَلُوهُ دَعَادَ الرِّسَالِ﴾ دعوہ، مسخک، مفسد۔

جواب: یہ حکم اس لئے اور جن کو شامل ہے فرشتوں کو شامل نہیں ہے کیونکہ فرشتے مختلف نہیں ہیں ان کو اس حکم میں شامل کرنے کیلئے مستقل دلیل کی ضرورت ہے۔

(۲) اس قسم کا خطاب کرنا اپنے حال کو چھپانے کیلئے ہے تاکہ لوگ اس کو دیبہائی سمجھ لیں۔

(۳) مسئول جس قحس اور سر پیرا کرنے کیلئے کہ مائل سے اس طرح کے امور صادر ہوں گے لیکن مسئول کو برداشت کرنا پڑے گا وہ مواخذہ نہیں کرے گا بلکہ وہ گزراور چشم پوشی سے کام لے گا۔

(۴) اگر باجمہ کہنے سے اس شخص منظور ہو تو بکرمشروع ہے لیکن ہم بعد مراد ہو تو نہ ہم مفتی مراد ہو تو بکرمشروع نہیں ہے۔

فتاویٰ حاضرین: من الامام: یہاں پر اسلام کے مفہوم سے سوال نہیں کیا گیا بلکہ اسلام کے اعمال کے متعلق سوال کیا گیا ہے اور آپ ﷺ نے جواب میں سوال کا ذکر فرمایا ہے لہذا کوئی یہ اعتراض نہیں کر سکتا کہ جواب سوال کے مطابق نہیں ہے۔

اس روایت میں پانچ باتیں ذکر کی گئی ہیں جبکہ بعض روایات میں اس سے کم اور بعض میں اس سے زیادہ کا بھی ذکر موجود ہے لیکن یہ اختلاف روایت کے ضبط کی بنا پر ہے۔

لعمال دہشتم بدھ (۱) قولی (۲) غیر قولی۔

اموال قولی و جہ پر ہیں (۱) وہ اعمال جن کا غفلت نہ کہ سے ہے یعنی اس کو چھوڑنا چاہئے۔ (۲) درجہ دی یعنی وہ اعمال جن کا غفلت کرنے سے ہے۔

اس کی پھر تین قسمیں ہیں (۱) بدنی مخلص (۲) مالی مخلص (۳) بدنی اور مالی سے مرکب۔ لہذا مجموعہ پانچ قسمیں ہو گئیں۔

افعال: یہاں پر یہ سوال وارد ہوا ہے کہ مسلم، جامع الاصول، کتاب حیدری اور یا ض الصالحین اور مشکوٰۃ میں اسلام سے متعلق سوال و جواب مقدم لایا گیا ہے اور بخاری اور مساجع میں ایمان کا سوال و جواب مقدم لایا گیا ہے

صاحب مشکوٰۃ نے صاحب مساجع پر عملی طور پر اعتراض کیا ہے کہ ایمان نہ ہونا چاہئے تھا کہ پہلے سوال و جواب اسلام سے ہو۔



قال ملہونی عن النبیان یہاں پر بھی ایمان کے مفہوم کے متعلق سوال نہیں کیا گیا بلکہ اعمال ایمانیہ کے متعلق سوال کیا گیا ہے تو آپ ﷺ نے بھی اعمال ایمانیہ کے متعلق جو جواب دیا ہے یہاں جواب سوال کے مطابق ہے اور بعد میں جو ایمان ذکر ہے اس سے ایمان شرعی مراد ہے اور بعد میں جو ایمان ذکر ہے اس سے ایمان ملہونی مراد ہے لہذا اور دو اعتراضات اور دو جوابات۔

ان سببوں باللہ: مٹی آپ کو اللہ تعالیٰ کے بارے میں تصدیق قلبی حاصل ہو اور یہ حاصل ہوتا ہے دوسریوں سے (۱) تصدیق قلبی حاصل ہوا اللہ تعالیٰ کے وجود پر یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات ہے جس کا وجود ضروری ہے اور وہ مستحکم ہے تمام صفات کمالہ کا اس لئے کہ ایک مخلوق صانع کے بغیر وجود میں نہیں آ سکتا تو یہ اتنا بڑا عظیم الشان کھلم یعنی نظام مطلق اور مطلق یہ کیسے خود بخود وجود میں آجائے گا لہذا یہ کارخانہ عالم اللہ تعالیٰ کے وجود پر مبنی ہے۔

**فصل طیف:** امام ابوحنیفہ کا ایک دور یہ ہے منظر و آسماخرو کیلئے ممکن وقت مقرر کیا گیا امام ابوحنیفہ نے نمودی تاخیر کر دی تو دہریہ نے کہا کہ یہ تمہارا کیسے امام ہے جو وقت مقرر پر حاضر نہیں ہوتا اتنے میں امام صاحب کتنی جگے تو دہریہ نے آپ سے تاخیر کی وجہ پوچھی تو امام صاحب نے فرمایا کہ جب سندھ کے کنارہ پہنچا تو وہاں کشتی گئی تھی تو وہاں ایک درخت تھا وہ خودک کر چر اس سے خود بخود نکلے نہا گئے اور خود خود وہاں سے کشتی نکلی اور میں اس میں بیٹھ گیا پھر وہ کشتی غرق ہو گئی پڑی اور میں اھر پہنچ گیا تو دہریہ نے کہا کہ تمہارے امام نے اور عجیب بات کہی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ وہ وقت خود خود نکلت جائے اور اس سے کشتی بچ جائے تو امام صاحب نے فرمایا کہ جب ایک جھولی سے کشتی خود بخود وجود میں نہیں آ سکتی تو اتنے بڑا نظام عالم کیسے خود بخود وجود میں آجائے گا؟ یہت اللہ! کفر کلن می وہ حشر اس لئے سب پہلے اللہ تعالیٰ کے دستور پر قیود بنائی ہوتی چاہئے۔

(۲) اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کی تصدیق کرنا کہ اللہ تعالیٰ اپنا ذات اور صفات میں یکنام ہے "لو کان ہيما لہ الا نہ لیسنا" وملتکھ وکتبہ ورسلاہ ترتیب ذکر کی ترتیب نمس لامبر کی کے مطابق ہے اس لئے کہ فرشتہ ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسولوں کی طرف کتاب نہا ہے۔

**مذہب**۔ مذہب غلط کہ جس سے اور ملک مختلف ہے "مطلقاً"، اور "مطلقاً" اصل میں "مطلقاً تھا"۔ لہذا بنیاد  
الزنجی کے مشتق ہے یعنی یہ پیغام پہنچانا تاکہ مذکور ہیں اور نہ مذہب۔

”مَنْ لَكَ“ میں قلب ہو گیا ہے اور ”مَنْ لَكَ“ بن گیا ہے۔ ہر جس سے ہر اذہل کر کے اور تخفیف کر دی گئی ہے۔

یعنی آپ اس بات کی بھی تصدیق کریں گے کہ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی نورانی مخلوق ہے ”حَسْبُكَ الْعِلْمُ لَكَ“ اور اللہ تعالیٰ سحر و جھوٹ ہے ”بِإِذْنِ اللَّهِ“ اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہیں کرتے ”لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ“

**مکتبہ** یعنی آپ اس بات کی بھی تصدیق کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے چار بڑی کتابیں نازل فرمائی ہیں قرآن، تورات، انجیل اور زبور۔



انجمن اور مصحفین جن مہمات دہی مصحفی حضرت ابراہیم رحمہ اللہ کے اچانکوں کے لیے یہ پچاس مصحفی حضرت شیخ اعظمی کے اچانکوں کے لیے ہیں اور انہیں مصحفی حضرت آدم علیہ السلام پر نازل کئے گئے ہیں۔ (مرقۃ)

محدث تھا۔

احسان کو ایمان اور اسرار کے بعد اس لئے ذکر کیا کہ احسان کا ان دونوں کے ساتھ کبریاً تعلق ہے کیونکہ ان دونوں کا کوئی ہونا متوقف ہے احسان پر۔

احسان کا مرتبہ حاصل ہوتا ہے چھ چیزوں کے بعد (۱) ذکر (۲) عبادت علی الاکثر (۳) شوق ذکر (۴) مجاہدہ (۵) مراقبہ (۶) مشاہدہ۔

قال ان بعد الله كمالك دواء۔ "کالت نراہ" یہ مفعول مطلق کی صفت ہے تقدیر عبارت میں ہے "ان بعد الله عبادۃ ملبیۃ عبادت میں ہیں نراہ"۔

علامہ ابن عربی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ حدیث میں حالتوں کی طرف اشارہ ہے (۱) اعلیٰ حال جو مشاہدہ کا مقام ہے اور یہ ذکر ہے "ان بعد الله" میں اس کا مطلب یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی قربت اس انداز میں کر دو گے کہ تم اللہ کو دیکھ رہے ہو اور یہ صرف ایک تصور نہیں بلکہ ایک حال ہے کہ ساتھ کا دل ایسا مکل اور صاف ہو جائے کہ اس کو ایسے انکشافات حاصل ہوں گے کہ اللہ تعالیٰ کی کونہ دیکھ رہا ہے جیسا کہ ایک غلام اپنے آقا کے سامنے ہو اور اس کو یہ یقین کہ میں اپنے آقا کو دیکھ رہا ہوں تو وہ اپنا کام خوب توجہ اور کمال سے عبادت سے کرتا ہے اور اگر یہ مشاہدہ کا یہ درجہ حاصل نہ ہو تو مراقبہ کا مقام حاصل نہ رہتا ہے ہذا اس حال کی طرف حدیث میں اشارہ ہے اس خط کے ساتھ "فان لم تکن نراہ و انت برک"۔

حال بعد بھی دواء۔ یہ شرط ہے اس کی جزا بعد وقت ہے "ای فاحسن عبادتک وہ برک"۔ یہ طے ہے، نقل کیلئے بڑا مختصر ہے مطلب یہ ہے کہ جب مشاہدہ کا مقام حاصل نہ ہو تو پھر مراقبہ کا مقام حاصل کرنا چاہیے یعنی اللہ تعالیٰ حاضر و غائبہ دیکھنے دیکھتا ہے اور میری فکر و حرکت کو کھنڈ کر لیتا ہے اس سے بھی عبادت میں خشوع و خضوع پیدا ہوتا ہے مثلاً ایک غلام کسی کام میں لگا ہوا ہوتا ہے اور یہ خیال کرتا ہے کہ میں اپنے مالک کو نہیں دیکھ رہا ہوں لیکن پھر بھی اپنا کام دلچسپی سے کر رہا ہے کہ میرے آقا کو میری رپورٹ پہنچ رہی ہے۔

یہ حالت صرف نماز کے ساتھ حاصل نہیں کیلئے یہ دعوت و مثال ہے بعض روایات میں "ان نحضی الله" آج ہے جبکہ بعض روایات میں "ان بعد لی نلہ" آج ہے اگر کسی نے اس کی نماز سے ساتھ شخص کی ہوا ہے کا دعوت اور اس فریے پر مراقبہ کرنا شروع کرنا ہے مشاہدہ کیلئے کیونکہ جو شخص اس طرح عبادت کرے گا کہ اللہ تعالیٰ دیکھے دیکھ رہا ہے اور میرے جہنم و جہنم سے باخبر ہے تو اس سے عبادت میں خشوع و خضوع اور خوف خدا حاصل ہوتا ہے اور درجہ پر اس کا اثر ہوتا ہے جس کی وجہ سے دل صاف ہو جاتا ہے اور پھر اس کو انکشافات حاصل ہوتے ہیں پھر ساتھ یہ بکتاب ہے کہ میں اپنے رب کو دیکھ رہا ہوں اور یہ دعوت حقیقی نہیں ہے کیونکہ دنیا

میں رویت حقیقی نہیں ہو سکتی مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے "اعلموا انکم لن تروو حکم حتی ترووا یکم" آیت سے مراد انکشافات کا حاصل ہونا ہے اسی وجہ سے حدیث میں "کن تک نراہ" آیا ہے۔

**قال صاحب من المسئلة** یہ چوتھا سوال ہے جو آپ ﷺ سے کیا گیا ہے بائیں کے ساتھ مسابقت ظاہر ہوتی ہے غور و فکر کرنے سے کیونکہ حدیث میں لفظ و مسائل ذکر کیا گیا ہے اور مسائل و وجہ کمال ہے جس شخص میں احسان آجاتا ہے وہ کمال میں جاتا ہے اور ہر کمال کے بعد ذرا سی ہوتا ہے اور نیا کڑواں چونکہ قیامت ہے تو اس طریقہ سے سولہ رابع کی مسابقت بائیں کے ساتھ ظاہر ہو گئی ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ حدیث جبریل کے بعض طرق میں یہ اتفاق ہیں "ان سوسن باله و ملنکھ و مکھ ورسنه والیوم الامر" اس میں سورہ الاخرہ آیا ہے تو عام طور پر یہ سوال درج ہوتا ہے کہ قیامت کب آئے گی؟ اس لئے آپ ﷺ نے اسی کی جگہ علامات ذکر کر دی ہیں۔

علامہ قرطبی نے فرمایا ہے کہ ان تینوں چیزوں کے بارے میں پہلے سوال کیا گیا تھا اور آپ ﷺ کی زبان مبارک سے خاص طور پر اس کا بیان کرنا مقصود تھا کیونکہ اس کی حاجت زیادہ تھی اور قیامت کا ذکر اس لئے کیا گیا ہے تاکہ صحابہ کرام قیامت کے متعلق سوال نہ کریں کیونکہ اس کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں ہے۔

**ساعتہ** : ساعۃ لحد میں مسموٰی اور نفوذ سے وقت کو کہا جاتا ہے قیامت کے متعلق ساعۃ لفظ استعمال کرنا چند وجوہات کی بنا پر ہے۔

(۱) یہ کہ قیامت بہت نفوذ کی وقت میں قائم ہوگی "لانسابکم الا ساعۃ" (۲) حساب کتاب کے جلد طور نکلنے کی وجہ سے مسامت کے ساتھ تعبیر کیا گیا ہے۔

(۳) حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مخلوق کے نزدیک بہت سہولت اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک ساعت اور ایک گھنٹہ ہے۔

(۴) لسانی قاری نے فرمایا ہے کہ نیک نالی کی بناء پر اس سے تعبیر کیا گیا ہے ساعت کے ساتھ۔

(۵) کہ کیا یہ ہے تو سید الامرائی غیر بلکہ کی طرف "قدوسہ الامر الی غیر لعلہ فانظر الساعۃ" لہذا و اخری عن الساعۃ کے معنی ہیں کہ مجھے قیامت کی تعیین تاریخ بتاؤ۔

**قال ما المسئول عنہ اعلم من المسائل** ترکیب: دعا نافیہ ہے کہ مسئلہ میں الف والام موسوٰی یعنی قدوسی سچا اور مسئلہ میں جو تعبیر ہے وہ نائب بائیں ہے سنہا میں ہائیں براہِ راس ہے ساعۃ کو ظرف اور باطمینان شہب زائدہ ہے اور اعظم میں اسم تفضیل خبر ہے مضافہ کیلئے۔

”کیا ہے جس سے قیامت کے متعلق سوال کیا گیا ہے، اس میں سے نہ اس کا حصہ ہے اور نہ اس کا حصہ ہے۔“

اسلام اور غیر مسلموں کے درمیان جو اختلافات ہیں ان کے خاتمے کے لیے قرآن مجید نے شرعی اصولوں اور ضوابط کی بنیاد رکھی ہے۔ یہ ضوابط اور اصول مسلمانوں کے لیے ہیں اور غیر مسلموں کے لیے نہیں۔

علامہ ابو الحسن محمد بن احمد دیلمی السندی نے فرمایا ہے: "لغزہ" کتب خانہ "عس نسائہ" میں بھی ہے۔ "تذکرہ اعیان العرب" میں بھی ہے۔

(محرره: امينة السيد - ص ١٢١)

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا ہے: ”میں دیکھتا ہوں کہ ماں باپ، سولہ سال کی لڑکیوں کو نکاح دے دیتے ہیں۔ ان کے لئے عروسیہ لے کر نکاح کر دیتے ہیں۔ ان کے لئے عروسیہ لے کر نکاح کر دیتے ہیں۔ ان کے لئے عروسیہ لے کر نکاح کر دیتے ہیں۔“

یہ دو بے بدعنوان پر جو کہتے ہیں کہ آپ کی تمام اغوات کام تھائی لینڈ، کوئی سے مریض تھائی لینڈ کوئی بوسنیائی سے نہ مانے  
 پروردگار کو آپ کی بیانیہ اعلان اور انجمن کے علم کے آئیں ہیں البتہ آپ حدیث میں ہے "تسلط مسلمہ انزلین  
 ولا حرمین" یہ حدیث درست ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کی بیانیہ اغوات کام کی خدمت نہ مانے وہ آپ کا

سوال یہ ہے کہ جب حضرت زہراؓ کو یہ اطلاع پہنچا کہ آپ ﷺ کے گناہ قیامت کے بارے میں سنا گیا؟

جواب (۱) حضرت جبریل نے اس لئے سوال کیا تاکہ صحابہ کرام کو معلوم ہو کہ انہوں نے اللہ عزوجل کی وصیت کے بارے میں کیا رائے رکھی اور تعالٰی نے ان سے کیا حکم دیا۔

جواب (۳) اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جبہ نس سے کسی مسئلہ کے بارے میں سوال کر دے اور اس کو اس کا خطرہ سونپ دے تو  
صاف بتا دینا چاہئے کہ مجھے علم نہیں اس میں عام محسن نہیں کرنا چاہئے۔

غالب غائبی عن اصحابہا مجھے آیات کی علامات قریبہ اور علامات بعدد کے بارے میں خبر دیتے۔

۱۔ تہہ بڑی توقیر است فریب کے ظاہر ہوں کی مختلف فروغ، جالی فروغ چیا جون، جوت بدو ذوال میس، غیرہ۔

و دعوات بعد از قرب قیامت سے میلے ظالموں کو توڑ کر پھیلنے فرما۔

ان قائد امامہ اسبق! ان جملہ کے مطالب میں چند تھیں جو ان کے لئے تھے جس

(۱) چونکہ چار اشادہ سے حقوق امام سے انھیں ممانعت فرمائی نہ گیا ۱۲ جو جائز ہے اور انہیں ممانعت کے ساتھ اسے معاملہ کرنے نہ چھوڑا۔ امامی کے ساتھ کیا جاتا ہے اور یہ تو ہے۔

(۶) یہ تھاپا احوال انی تہذیبی سے لٹینی قیامت کے قریب، مسلمان لوگ کافروں سے ساتھ جہاد کریں گے اور ان کی لڑکیوں کو بگڑتا۔













مراسمات کی شہادت اور توثیق دینا ہے۔ ورامن خیر کے اہل اول کے اصول ہیں۔ جب کل شہادت یعنی درمیانی عمر میں نہیں ہو جاتا تو اسلام باقی نہیں رہتا۔ اور اگر دوسری ستون یعنی کل شہادت منجیم القلب باقی ہو، لیکن اضراف کے ستون، اوپر اور خطاب نہیں ہوتے تو خیر ناقص رہتا ہے۔ تو یہ حدیث شریف ہی "فقر و بی" کی تردید بھی گونجی کیونکہ اہل اول کو ترجیح نہیں دیتے۔

اس حدیث شریف کے ضمن میں شریف نے ایک مشہور شاعر (جنی فزوق) کا واقعہ ذکر کیا ہے کہ ایک جنازہ میں "فوزوق" شاعر "دور" (حسن بھرتی) جمع ہو گئے تو فوزوق نے حضرت حسن بھرتی سے کہا کہ "میری صاحبزادی اس سال ماہنامہ" اور پھر انہوں نے کہا کہ جس فرماں لوگ کہا کرتے تھے "اسی قسم میں وہ لکھنا" حیرت انگیز و شہرہ آفاق "تو حضرت حسن بھرتی نے ان سے فرمایا کہ "کھلا کہہ دو، یہ بات ستر ہم انکی ملاقات نہ لہذا الیوم ذی القربىٰ فی شہادۃ بن لائلہ اللہ و بن محمد اعلمہ و رسولہ و مدسوسہ"۔ "تو حضرت حسن بھرتی نے فرمایا کہ "ہاں! تصدیق اہل الاحزاب یعنی حضرت حسن بھرتی نے اس حدیث شریف کی طرف اشارہ فرمایا کہ سلام پھر ایک بڑے فیض کے ساتھ "شہادۃ بن لائلہ" اور "رسولہ" کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔

پانچویں میں وہ العصر پانچواں میں ہے نہ کہ دسواں سلام قبول ہوگا یا غیر قبول ہوگا اُمر قوی اور قویہ دشمن اور اگر غیر قبول ہو تو مجاہدہ حال سے خالی نہ ہوگا یا اس کا تحقق ترک سے ہوگا یا اس کا تحقق نفس اور وجود سے ہوگا اُمر اولیٰ ہے تو موصوم ہے اور اگر جہولی ہے تو مبرور و عار ہے خالی نہ ہوگا یا اس کا تحقق فقط بدن سے ہوگا تو اقسامہ مستوطہ ہے یا اس کا تحقق فقط خاص۔ ہے اگیاں و ملازم کہ ہے یا اس کا تحقق دونوں سے ہوگا قرینہ ہے۔

انکے سامنے اور اس کا جواب: اس مقام پر یہ عجیب پیرا ہے کہ آپ نے اسلام کی کچھ غلطیوں پر بھی ہے نہیں فقہانے کرام تو فرماتے ہیں کہ صرف شہادتین کا اقرار کافی ہے اس کی تطبیق کیا ہوگی؟  
اس کے جواب دے گئے ہیں۔

جواب (۱): حافظ ابن حجر مستثنائی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اگر اشرار شہر دشمن سے مراد: "انہم ارباب معصیہ و ماجاد بہ نفسی" ہیں تو جواب (۲) قرآن مجید و تفسیر افعال کی اصل ہے اور دوسرے افعال کی نہ ہوتے ہیں۔

دوسرا اعلان کیا ہے کہ یہاں پر کئی اور کئی علیہ میں نئی نیکیں ہے۔ حالانکہ کئی اور کئی علیہ میں تقاریر ضروری ہے؟  
جواب: یہاں پر کئی اور کئی علیہ میں تقاریر موجود ہے، کیونکہ کمن جیٹ انگوہ میں ہے اور ہر واسطہ کئی علیہ ہے۔ خود نوں میں تقاریر  
پہچانوں کا اضافہ کرتے ہیں اور نہیں؟ ۴۰۔

**حديث:** رَوَى ابْنُ مَرْزُوقٍ عَنْ قَالَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَمْلِكُ شَيْءٌ وَتَسْتَكْبِرُ شَيْئًا تَقْطَعُهَا قَامِلٌ

لَا يَكُنْ لَكَ دُونَهُ حَفَظَةُ الْإِيمَانِ عَلَى الصُّلْبِ تَبْزُجُ الشُّكُوفَ مِنَ الْإِيمَانِ (مسلم، امام)

ترجمہ: حضرت ابو بکرؓ فرماتے ہیں کہ یہ دو عمل خدا کے لئے نثر اور لایا کہ ایمان کی شمشیر سے تمہاری جہان میں سب سے اعلیٰ اس کے لئے شام زہن سے اس بات کا ذکر اور اعتراض ہے کہ اللہ کے سوا کوئی جبر نہیں دوسرے سے کم اور یہی شام کی تکلیف دینا اور چیز کا دوسرے سے جبر ہے نیز شرم، یہ بھی ان کی ایک شام ہے۔  
اس حدیث شریف میں مذکور نہیں اصل ذرا ہیں۔

(۱) راہی کے مختصر حالات۔ (۲) حدیث شریف کی تشریح۔ (۳) مختلف روایات کے درمیان تطبیق اور (۴) احادیث غریبہ و اسطلاح میں اور ان کے اقسام۔ (۵) انیل اناکلا اور اس کا جواب۔

**تفصیل: (۱)** حضرت ابو بکرؓ کے مختصر حالات: حضرت ابو بکرؓ، سیدنا سلطان ہوئے تھے زہود و غیرہ اور دوسرے وفات میں آپؓ کے ساتھ شریک ہوئے تھے ۱۰ سال کی عمر میں وفات پائی ہے اس روایت کی رو سے آپؓ کی وفات سے آٹھ سال پہلے پیدا ہوئے تھے۔ نبیوں نے صرف چار سال آپؓ کی صحبت اختیار کی ہے اور ان چار سال میں آپؓ کی ملاقات انہوں نے کی ہے کہ ابو بکرؓ ایک عام صحابہؓ میں نظر نہ آئے پہلی سال میں حضرت ابو بکرؓ (۵۷ء) وفات پائی۔ (۵۸ء) وفات پائی۔ حضرت ابو بکرؓ کی فرمائے ہیں کہ انہوں نے زہود و سخاوت کیا اور انہیں نے آپؓ کے لئے وفات دلائے تھے ان کی ایک حدیث مرفوعہ ان میں ہے ابو بکرؓ، حضرت انسؓ، اور حضرت جابرؓ بھی شامل ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ کے بارے میں تقریباً (۳۵) قول ہیں۔ حضرت امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ زہد و طہارت میں حضرت ابو بکرؓ کا نام پہلا ہے۔ یہ حدیث مرفوعہ اور زمانہ اسلام میں بھی وقول ہیں، یا تو آپؓ کا نام "عبد اللہ" تھا، "عبد الرحمن" یا "عزیز" آپؓ کا فطرتی قبیلہ دوس سے تھا اس سے آپؓ کا نام بھی لیا جاتا ہے۔ لیکن "پ کے ام"۔ آپؓ کی کنیت: "ابو بکر" ہے۔ اس لئے ابو بکرؓ کے ساتھ مشہور ہیں۔

حضرت ابو بکرؓ نے فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ نے اپنی کنیت کی جہت سے زہد و طہارت کی ہے کہ "کنیت" جس سے بعد مرفوعہ کی کنیت مرفوعہ "ابو بکر" ہے۔ وہ فطرتی کنیت ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ وہ فطرتی کنیت تھی کہ ساتھ لکھا کرتے تھے ان کے لئے ابو بکرؓ کی کنیت بن گئی۔ جب بعض حضرات نے فرمایا کہ وہ فطرتی کنیت تھی، اس لئے اس نے ابو بکرؓ کی کنیت بن گئی۔

لفظ ابو عمرو میں تطبیق نمودی: قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ ”عمر بر“ بحر ہو کر بحر یہ مغلاف لے ہے ”ابو“ کٹنے اور انکڑھا، نے اس کو صرف قرار دیا ہے۔ لیکن ہم اور محدثین فرق دیتے ہیں کہ یہ بحر مصروف ہے اور اس میں ایک سبب علت ہے اور دوسرا سبب ترکیب ہے کیونکہ یہ کلمہ عدد میں گیا ہے۔ بہر حال اگر برز آ میں دو حیثیتیں ہو سکتی ہیں، ایک حیثیت اصلی دوم حیثیت موزونہ، حیثیت اصلی کے اعتبار سے ”ابو“ بھی نظیر اور بدل ہو سکتا ہے۔ حیثیت موجودہ کے اعتبار سے ”عمر بر“ دوسرے جیسے آئے۔

تفسیر المعین: اس حدیث شریف میں حضور ﷺ نے ایمان کی تفسیر دی ہے ایک درخت کے ساتھ جس طرح قرآن پاک میں آیا ہے ”انتم نر کیف حضور اللہ مثلاً کلمۃ طیبۃ کثییرۃ طیبۃ لیسھا ثبوت وفرعھا فی السمان لاسورۃ ابراہیم (ابت ۶۶)

نبی کریم ﷺ نے ایمان کی تفسیر اس درخت کے ساتھ دی ہے جس کی شاخیں ہوں اور ان شاخوں میں پھل اور پتے ہوں جس کی جڑ سے درخت میں شادابی اور زینت پیدا ہوتی ہے اسی طرح ایمان کے ساتھ جب اعمال صالحہ ہوں تو ایمان میں کمال، زینت، رونق اور شادابی پیدا ہوتی ہے۔ اور جب درخت کے پتے اور شاخیں تر جائیں اور اس کا جھڑق ہو تو درخت تو ہے لیکن اس کی زینت، رونق، شادابی اور کھل باقی نہیں رہتا۔ اسی طرح ایمان کے ساتھ جب اعمال صالحہ نہیں ہوتے تو اس کا کمال، رونق، اور زینت ختم ہو جاتی ہے۔

اس حدیث شریف میں فرقہ باطلہ یعنی مرید کی تردید ہے کیونکہ وہ ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ کو ضروری نہیں سمجھتے۔ اسی طرح اس میں خوارج کو ضروری بھی تردید ہو گئی کیونکہ ان کے نزدیک اعمال صالحہ کا اعتقاد مستحکم ہے اتفاقاً ایمان کو (یعنی ایمان کے ساتھ اعمال صالحہ) اور ان کے نزدیک یہ معجز نہیں ہے) جس جب تک درخت کا تنہ سوکھا اور خشک نہیں رہتا تو درخت برقرار اور ثابت ہوتا ہے لیکن اس کی رونق ختم ہو جاتی ہے اسی طرح جب تھوڑی سی ایمان کا تنہ سوکھا اور خشک نہیں رہتا تو ایمان قائم رہتا ہے لیکن اس کا ایمان نور اور رونق والا نہیں ہے۔

الایمان بضعون وسبعون شعبۃ: بضع بکسر وفتح کے ساتھ آتا ہے اور بکسر کے فقر کے ساتھ بھی مستعمل ہے اس کا طلاق تین سے کم ہوتا ہے۔ حد پر ہوتا ہے۔ اس کی تائید قرآنی شریف کی ایک حدیث سے ہوتی ہے۔ چنانچہ روایت ہے کہ جب سورۃ روم کی یہ آیتیں پڑھیں تو تم ”قسم علیکم اللہ فی ذی الارض وہم من بعد غلغلم سبعون فی بضع سین“ (تو ایسا کہ حدیث میں ہے) شریکین کے ساتھ شریک کر لی اور اس کی تفسیر مذکورہ مقرر کردی تو حضور ﷺ نے ان سے فرمایا کہ ”۷۰-۱۰۰ سطرات باہر باہر فان فیض من ثلاث فی سبع“ (استر سے اتر ستر ہی سے)

بضیع کا استعمال مؤنث کیلئے ہوتا ہے اور بضعة کا استعمال مذکر کیلئے ہوتا ہے۔ یہاں پر چونکہ شعبۃ یا ہے اس لئے بضیع استعمال

ہوا ہے اور جن روایات میں بضعت آیا ہے اس میں یہ تاویل کی جائے گی کہ بضعت نوع کے معنی میں ہے۔

اس روایت میں "سبع وسبعون" آیا ہے اور بخاری شریف کی روایت میں "سبع وسبعون" آیا ہے جبکہ بعض روایات میں تردید کے ساتھ آیا ہے یعنی "سبع وسبعون او سبع وسبعون" اور بعض روایات میں ست وستون اور بعض میں سبع وسبعون آیا ہے جو ایک روایت میں جس کو حافظ ابن حجر عسقلانی نے مطولاً قرار دیا ہے اس میں سبع وسبعون آیا ہے ان مختلف روایات کے بارے میں چند اقوال ہیں۔

(۱) قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ لفظ سبعوں واضح ہے اور جو روایت بخاری شریف میں لفظ ستون کے ساتھ آئی ہے اس روایت کو مسلم شریف میں ردی نے لفظ سبعوں کے ساتھ ذکر کیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ لفظ سبعوں واضح ہے۔

(۲) علامہ نووی نے بھی اس کو ترجیح دی ہے اور فرمایا ہے کہ یہ لفظ راوی کی زبردست ہے اور ثقہ کی زیادت قبول ہوتی ہے اس شرط پر کہ اس نے کسی وقت و اتھن کی مخالفت نہ کی ہو۔

(۳) ابن کثیر نے فرمایا ہے کہ حدیثی بعد اکثر کی قبیح نہیں کر بلکہ اہل اہانت کے درمیان کوئی حارص نہیں ہے۔

(۴) حافظ ابن مبارک نے فرمایا ہے کہ ستون کی روایت واضح ہے جو بخاری کی روایت ہے کیونکہ یہ آئی ہے اور اہل تحقیق ہوتا ہے۔

(۵) علامہ طبری اور امامی قاضی نے فرمایا کہ یہاں پر تصحیح و تصویب الی بیان کی کثرت کو بیان کرنا ہے کہ یہ تصحیح و تصویب نہیں ہے

یہی کریم اللہ نے اس کی کثرت بیان کی ہے نہ یہ تصحیح اور تصدیق کو بیان کرنا تصحیح و تصدیق کے قرآن مجید میں ارشاد خداوندی ہے "استغفر لہم ولانستغفر لہم لی - نعوذ لہم سبعین مرۃ یغنوا لہم" یہاں پر بالاعتقائے مصلحین مرۃ سے مراد کثرت ہے۔ بہت کہ تصدیق۔ اگر تصدیق تصور ہوتی ہے پھر "سبع" فہرست کرتے ہیں اس کی جگہ تصحیح و تصدیق کرتے۔ تصدیق کہہ کر ذکر کرنے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کثرت مراد ہے اور جب کثرت مراد ہے تو روایت کے درمیان تواضع بھی قائم ہو گیا۔ اب سہی یہ ہے کہ جب کثرت مراد ہے تو مختلف روایات میں نصف عدد کا ذکر کیوں کیا گیا ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ عدد ذکر محمول ہے تصدیق و تصدیق پر اگرچہ ایک راوی سے ہو۔

**فقہاء** والی روایت: ان میں دو فقرہ ہے اور قاضی عیاض نے فرمایا کرتی ہے کہ اس سے پہلے شرط مذکور ہے۔ چنانچہ تصدیق و تصدیق اس طرح

ہے "فانما یکن الاموال والاعمال متعدداً فافقہا"

ایمان کے تین درجے ہیں (۱) اعلیٰ (۲) ادنیٰ (۳) متوسط۔

اعلیٰ درجہ: قال اللہ کہن ہے۔

**فقہاء** اور بعد ازیں دوسرے مشتق ہے معنی ہے قریب ازراہل۔



والمسعى وما سوى ذلك المحبوب والبطي من اراد الاخر فوترك زينة الدنيا من معن ذلك فقد استعاض بها الله  
حق الجهاد (اخرجه الترمذى في مسنده) (مفادات)

اس حدیث شریف میں چند باتیں کاملی وضاحت ہیں۔

(۱) لی نفسہ فہر اس وما سوى اس کا مطلب یہ ہے کہ اپنے خیالات کی حفاظت کرنا لازم ہے اور خیالات کی حفاظت ذکر  
واذکار کے بغیر ممکن ہوتی۔

(۲) والمسعى وما سوى: اس سے مراد، باتوں کو قابو میں لانا ہے۔ یعنی قوت غصہ اور قوت شہو نہ اپنی طرف اس کی نسبت  
اس نے کی تھی ہے کہ اپنی طرف متقبل ہے ان دونوں پر کیونکہ یہ دونوں اکلی حرام سے بچا ہوتی ہیں اور اس پر قابو پاؤ جو گناہوں حرام۔ ہے  
اپنے آپ کو بچانے سے

(۳) ولقد ذكر قسوت وما سى: کیونکہ تم کبر الموت اور تم کبر المعصیہ سے آئی کو بڑے مصل ہوتی ہے۔

(۴) لمن اراد الاخر فوترك زينة الدنيا اس سے مراد یہ ہے کہ مسافر کی طرح رہتا ہے ایک دوسری حدیث شریف میں اس  
کی طرف اشارہ موجود ہے "من منى فله ما كان له من عرب او غير سبيل"

حدیث مذکور فی الباب کا خلاصہ یہ ہو گیا کہ ایمان کے بڑے بڑے شعبے پانچ ہیں۔ (۱) اعتقادات (۲) عبادات (۳) معاملات  
(۴) اخلاقیات (۵) معاشریات۔

تو ہم اپنا کرام پہلے چار شعبوں کے بیان کرنے کیلئے بھیجے گئے ہیں اور پھر شعبہ ایمان کے اصول ہیں۔

تفصیل۔ (۱) اعتقادات: وہ غیر عز و جل اور غیبی و خبیات سے جس پر دین کھما ہے اس کی طاہرہ دلیل پر نہیں ہوتی، جیسے "طلب احدہ  
فله حائلہ" للہ (یعنی)

"(۲) عبادات: وہ ذمہ داریاں جو عائد ہوتی ہیں حقوق پر غالتی کی جانب سے۔

(۳) معاملات: وہ ذمہ داریاں جو عائد ہوتی ہیں حقوق کے آدمی میں ایک دوسرے پر جو قانونی حیثیت رکھتی ہے۔  
قانونی حیثیت کا مطلب یہ ہے کہ وہ نہ کرنے کی صورت میں قاضی کے ارہار میں رپورٹ دائر کی جاتی ہے۔

(۴) اخلاقیات: وہ ذمہ داریاں جو حقوق پر عائد ہوتی ہیں جس میں ایک دوسرے پر حسن قانونی حیثیت نہیں رکھتی۔

(۵) معاشریات: اجتماعی یا عقیقی ہیں

حدث: رخص عبد الله امر عليه يومئذ فقال رسول الله ﷺ من سلب المسلم من سلبته بن سلبته وانه

والسلب من حرم ما له. والله عنة. وهذا الحديث للحارثي والمسلمين قال لي زحاة سأل النبي ﷺ اني المسلمون خير

لقد تمّ منح الجائزة لـ "أولاد الحمار" - رواية لـ

ترجمہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرمادی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کامل مسلمان وہ ہے جس نے اپنے ہاتھ اور زبان (کی بی) سے مسلمان کو گھوڑے میں اور اہل نہ جروہ سے کسی نے من تر اور سچوں کو جھوٹا یا دشمن سے اللہ تعالیٰ کے حکم فرمایا ہے یہ الفاظ غلطی کے ہیں اور تمہارے اس روایت سے فوق الفاظ میں نقل کیا ہے۔ ایک شخص نے نبی کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ مسلمانوں میں سب سے بہتر کون ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں کسی زبان اور ہاتھ (کے ضرر) سے مسلمان کو گھوڑا دیتا ہوں۔"

**تفصیل:** عبداللہ بن عمرو بن عاص کے مختصر حالات:

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ تحریر کیا اپنے والد سے پہلے مسلمان ہوئے تھے اور بنی کے والد صاحبؓ یہ تھے کہ مسلمان ہوئے تھے۔ بعض حضرات نے ذکر کیا ہے کہ عمرؓ کے اعتبار سے بنی والد سے دو برس قبل قحتمی بعض حضرات نے تمایا اور اور بعض نے تمہاں ذکر کیا ہے اور دونوں حضرات اسلام کے قبل قحتمی اور بنی اور تھے۔

ہونا کہ وفات کے متعلق دو قول ہیں ایک قولی کے مطابق ۲۵ھ میں آپ صحتِ اوقات ہوئے ہیں۔ دوسرے قول کے مطابق صحتِ عمر میں آپ صحتِ اوقات ہوئے ہیں۔ یہ دئے وفات مگر انکی اختلاف ہے کہ کد کس وفات ہوئی ہے وہ نکتہ تھی۔

قرب کے دہائی کے متعلق تھے۔ قور ہیں (۱) مکہ میں مدفون ہیں (۲) طائف میں مدفون ہیں (۳) مصر میں مدفون ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مرہوق اپنا وقت بہت بڑے زام تھے اور جب قدامت الہی سے اُٹھتے ہوئے قور یاغ و بھجائے امر بہت زیادہ دیا کرتے تھے اور دورے کی وجہ سے آخری عمر میں آنکھوں کی بیماری ہو جاتی رہی۔

اُپ بھولے تھے، رہنمونِ اجازت سے حدیث لکھنا شروع کی تھی آپ ﷺ کی روایات حضرت ابو جریہؓ سے زیادہ میں ملکر کتاب اللہ میں تھیں آپ ﷺ کی عمر بڑھاتے بڑھاتے (۶۰۰) کے اندر ہوئی۔

عمر کے ساتھ امت فنی ہو جاتی ہے تا کہ "عسبر" اور "عسر" میں تباہی ہے اور حالت فنی میں بالمشعر  
 فنی جاتی کیونکہ تہذیب و الفات حاصل ہے کہ عمر کے ساتھ لفٹ اٹھ جائے اور عمر کے ساتھ لفٹ نہیں دوتے۔

**نظم الحیث قرئ:** "اللب لبنة ليدل على البنية" (لبنة: الحائض، البنية: شہداء) ہے اور گناہ دینے کے کہ بہ مسئلہ اور مسئلہ دینوں معترف ہوتے ہیں تو مسئلہ الیہ مکتوم ہوتا ہے مسئلہ کے ساتھ اور مسئلہ مکتوم ہوتا ہے مسئلہ الیہ کے ساتھ تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ رہیں اور اگر اس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے مسلمان محفوظ نہ ہوں تو وہ مسلمان نہ ہوگا اس شعر کی جگہ سے کہ لازم آئے کہ مراد یہ ہے کہ مسلمان نہ ہو اور یا اہل سنت و اجماعت کے حقیقہ ہ





۴۹۔ قصاص، تعزیر اور نکرہ کے اہل ظلم و ستم کے لیے سزا ہے۔

بھائی پر مگر چہ نساں، ورنہ کا کر ہے لیکن اس سے مراد نساں کی ذات ہے۔

لہذا جو ورید کی تعلیمیں ۱۹۵۲ء سے جاری

(۱) کیا ایذا ارحامی کو ابتداء میں سے ارحمی ہے اور اس کی انتہا میں پرہی ہے؟ جیسی کہ ایک قائل مانتا ہے۔

"جاءت لنا لسان الله تعالى : والاهتمام بها من المصالح"

(۲) دوسری وجہ یہ ہے کہ ایذا اور ستمانی کی دو قسمیں ہیں (۱) قوی (۲) نعلی اور حدیث شریف میں دونوں ہی آئی ہیں۔

الحاج من شهر ماہی اللہ عنہ.

عمریت شریف کے اتالیک صدر میں بھی بڑی تقریر ہوئی۔ بیان ہے کہ "المنعم من نعم اللہ" مولیٰ میں سلام ویدہ "ملا ہے

مہاجر بھی دیکھا کہ جہ جہ کنواریاں ٹھہریں سے اپنے آپ کو پھانسی لے لے کہ ہجرت میں دشمن کو اس لئے ترک کیا ہے تاکہ

عہدِ نبویؐ میں اللہ تعالیٰ کے احکامات آزادانہ طور پر ادا کیے جاسکتے تھے اور منہیات سے اپنے آپ کو بچا جاسکتے تھے اور اگر عہدِ نبویؐ کے

ہذا جو دہانے آپ کو سہیات سے نہیں پھٹتا تو اس کو صبر و جہد کی بات ہے کہ اس لئے کہ ہرگز کاج مقصد تھا، حاصل نہیں ہوا۔

اور با حضور **ع** نے یہ قطبِ قلب پہلے ذکر فرمایا ہے اس لئے کہ ہجرت یک فضیلت والا کام ہے اور اجتہادِ اعلیٰ میں یہ تکمیل

ایران کی مابست تعلقی اور جب یہ غلط آیا کہ ”لاہم بعد الفتح“ تو ان صحابہ کرام بڑھنے تو تھائی، مگر ان کے بعد مسلمان ہونے

تھے۔ کاشاں ہم فتح مکہ سے پہلے ایمان لاتے تو ہمیں بھی یہ فضیلت حاصل ہوتی، اسی طرح ایسے حدیث شریف میں حضور ﷺ نے

اور کہا فرمایا کہ "تو لا اھجرہ النکاح، اھجرہ امن، الا بعدہ" اور "تو ان فضائل کی بناء پر ان مسلمانوں نے جو قیام کے بعد مسلمان

ہوئے تھے انہوں نے اس تہذیب کا لکھنا کہ کد کاٹن نہ فتح کد سے پہلے مسلمان دولت تو اسیر بھی یہ فضیلت حاصل ہوتی۔

تو حضور ﷺ نے ان کی تھکوب قلب نے ملنے فرمایا کہ ”اسحاض من حجر ماہی اللہ عزہ“

**حدیث** - وعن أسیرہ رحمۃ اللہ علیہ قال: رسول اللہ ﷺ زایا من اجدک عنی فاکون انس ابی من ولیدہ وولیدہ واماہ

تَحْمِيلُ (منه) غِيه

ترجمہ: حضرت انس بن ابی بکرؓ کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تم میں سے کوئی نوا کی مجلس اس وقت تک (کامل) ہوگی جسے

ابن مسکاجب علیہ کہیں! لکھا اس کے باپ اس کی فوٹو اور تمام جوگوں سے زیارہ محبوب نہ ہو جاؤں۔

تفصیل اسدی بی جانگہ جمعہ مندرجہ حالات انس بن مالک بن نضر الخزرجی انصاری مدنی جلیلہ۔ (ن کی والدہ کا نام ابہہ منسلک)

بنت مومن تھا جب نبی کریم ﷺ نے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت کی اس وقت آپ پہلی کی عمر اسی سال تھی وہیں ماں یکے آپ ﷺ



فرمایا کہ "سیدنا، اگر اعدائے سیدنا نبی صلی اللہ علیہ وسلم"

(۲) محبت کا ایک نفا جڑیل ہے حسن اور جمال یہ محبت کا نفا ہے چاہے یہ حسن نہ ہو یا صبر نہ ہو یا صلاحت اور بلائیت میں ہو یا حسن صفت کی وجہ سے ہو۔

(۳) محبت سدا سبب میں سے تیسرا سبب قرابت ہے قرابت بھی محبت کا نفا ہے جس کی وجہ سے آدمی کے ساتھ محبت پیدا ہو جاتی ہے چاہے قرابت رشتہ کے اعتبار سے ہو یا رزق کے اعتبار سے۔

(۴) محبت کو چوتھا سبب احسان ہے جس کو جب انسانی کہتے ہیں اس محبت کا نفا، اور حسن سلوک ہے جس کے ساتھ حسن سلوک کر جاتا ہے تو اس کی وجہ سے بھی اس کے ساتھ محبت پیدا ہوتی ہے جیسے کہ منقولہ مشہور ہے "الانسان عبد احسان" یہ تمام اسباب اختیاری ہیں تو اگر کسی وجہ سے جو محبت ہوگی وہ محبت بھی اختیار ہی ہوگی۔

الطحاکی: یہ لفظ روشناس پر مشتمل ہے (اگر کہ حدیث شریف میں بھی آیا ہے) محبت کو ایمان کا وسیع قرار دیا ہے حالانکہ طبعی طور پر والدین اور اہل خانہ سے محبت زیادہ ہوتی ہے اس کی بناء پر تو کوئی بھی ممکن نہ ہوگا۔

(۵) یہ کہ محبت تو ایک غیر اختیاری چیز ہے اور انسان غیر اختیاری چیز کا مکلف نہیں ہوتا تو یہ کیسے ایمان کا معیار بنے گا؟

جواب: فرضی یہاں نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ جہاں پر محبت سے مراد محبت طبعی نہیں ہے جو غیر اختیار ہی ہوتی ہے بلکہ محبت عقلی مراد ہے جو کسی چیز کے منافع اور فوائد غرضی کرنے سے حاصل ہوتی ہے جس میں طبعی معنیات ایمانی کو ترجیح دیتی ہے جیسے کہ مریدان طبعاً اور ان کو پسند کرتا ہے (کہاں سے حاصل ہے) اس طرح ملکہ غلطی نے بھی فرمایا ہے یہاں پر محبت سے مراد محبت طبعی نہیں ہے بلکہ محبت عقلی مراد ہے جو اختیار ہی ہے کہ وہ اس طرح کو محبت اختیار کرے کہ آپ اللہ کی محبت میں دنیا و آخرت کے منافع اور فوائد کو محسوس کرے اور تا بعد از مرگ نہ کرنے میں اور محبت نہ کرنے میں دنیا و آخرت کا قصداً ہے اور کچھ کو جو سے بعد یہ محبت اختیار کرنا محبت اختیار ہی ہے جس سبب روحانی اور عقلی محبت انھما اور کائنات کو پہنچا جاتی ہے تو اس کے بعد طبعی اور نفسانی محبت مطلوب ہو جاتی ہے اور اس کو مرد نفس بھی کہتے ہیں جس کو کہہ دی خالق ان میں سے حصہ ہمارا مانا ہے۔

حلاوت شمس: یہاں بھی اور ملکہ غلطی کی تشریح سے یہ نہیں فہم کرنا چاہئے کہ آپ اللہ کے ساتھ محبت طبعی نہیں کر سکتے ہیں بلکہ آپ اللہ جو جو محبت کے تمام اسباب علی وجہ اقام موجود ہیں جیسے کہ ان کے شرعاً نے یا نوب فرمایا ہے۔

حسن یوسف: ہم یہ نہیں کہہ سکتے ہیں کہ یہاں ہر سدا و تواتر ہمارا مانا ہے۔

اور یہ کمال حضور اللہ میں موجود تھا ہے کہ ایک شاعر نے فرمایا ہے کہ لاہنگی ابتدا کسا کمال حقت: بعد از جفا مرگ نوئے غصہ مستصر۔

حضرت سلمان بن ابیہ شامی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ

واحد من صلات لم يقرأ نصي : : واحد من صلات لم يقرأ الحمد

حقیقت میرا من کئی عیب : : کمال تک نہ حقیقت کہ امتداد

ماکثر کا قول ہے۔

لواحد من صلات لم يقرأ نصي : : لا تقرأ ما يقطع الغروب على اليد۔

تمام امت کا اس پر مشتمل ہے کہ زمین کی جس مٹی کے ساتھ نبی کریم ﷺ کا جسد مطہر کا ہوا ہے تو وہ جس زمین اور آسمان یہاں تک کہ تحقیق کے نزدیک عرش اور کرسی سے بھی اللہ پاک کو زیادہ پسند ہے۔ اس کی ستر ٹھیک ایک صاحب نے ان الفاظ میں کی ہے۔

نصير الغدا الغيرة من صلات : : فيه العذاب وبه السعد والكرام۔

اور کمال احسان متعلق یہ بات ہے کہ ہم پر آپ ﷺ کے بہت سارے احادیث ہیں جو کہ آپ ﷺ نے ہماری ہدایت کیلئے ہر طرح کی تکالیف برداشت کی ہیں ہمیں گمراہی سے نکال کر ہدایت کے راستے پر چلانے کیلئے آپ ﷺ کو جی بڑی تکلیفیں پہنچنی تھیں جن میں آپ ﷺ کا وجود، پوری کائنات کیلئے احسان کا سبب ہے جس کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کیا گیا ہے تسريلا لسواك ما خلقت الافلاك۔

(اگر حدیث کے الفاظ گم نہ ثابت نہ کی گئیں یہ ضحیٰ ثابت ہے)۔

آپ ﷺ میں مشا بہت تھی قرابت بھی علی الاکمل والا نہ موجود ہے جو کہ باری تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے "انفسهم ولو يهود ونصارى ومن انفسهم وادوا حبه" خلاصہ ظاہر یہ ہے کہ مشا بہت آپ ﷺ میں علی وہ بالاکمل وظل جب الاقم موجود ہے آپ ﷺ کا اجارا بھی اللہ تعالیٰ کا اجارا ہے جو کہ باری تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے "قل ان كنتم تحبون الله فابعثوني بعبكم بانه"

قوله : من ولده وولده : والدے مراد اصل ہے والدے مراد بی بی ہے والدہ ہو یا خدمہ یا ادا اور والدہ یا داندے مراد اصل ہیں اور والدے سے مراد فرشتے۔

قوله : فاعلم : افسر میں خود آؤ کی جگہ اس بھی داخل ہے۔

یہاں حدیث بطریق میں محدث ہیں عظیم مراد ہے ۹ تفسیر میاں نے فرمایا ہے کہ اس حدیث شریف میں بہت سے تفسیر مراد ہے کہ آپ ﷺ کی تعظیم والدہ کی تعظیم سے زیادہ ہوئی چاہئے لہذا ان کے نزدیک ایمان کی محنت کیلئے شرط ہے۔

حافظ ابن جریر مقدسی نے فرمایا ہے کہ صاحب تنہم نے اس قول کو رد کیا ہے اس لئے کہ کسی ایمان میں تعظیم کا وجود ضروری ہے اور

یہاں پر بحث کمال ایمان میں ہے اور یہاں پر حب ایمانی اور حب مشقی مراد ہے۔

اس حدیث شریف میں مرحومہ کی ترویج ہے اس حدیث شریف میں چاہے محبت سے مراد تقسیم ہو جو ایمان کیلئے شرط ہے، یا اس سے حب ایمانی مراد ہو جو کمال کیلئے ضروری ہے جو نئے معنی بھی مراد لئے جائیں ہر حال میں اس حدیث شریف میں ترویج مرحومہ کی ترویج مقصود ہے اس لئے کہ حب رسول بہت بڑی نیکی ہے جس سے ایمان میں کمال حاصل ہوتا ہے۔

**حَدَّثَنَا زُهَيْرَةُ بْنُ مَرْثُومَةَ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ مَنْ كُنْ مِنْكُمْ يَتَّبِعُ خَلَاةَ الْإِنْسَانِ مِنْ كُنَّ اللَّهُ وَرَسُولُهُ نِعَمٌ عَلَيْهِمْ يَسْتَوُونَ أَمَّا وَمَنْ كُنْ عِدَاؤُهَا فَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفَرَضَ شُكْرًا أَنْ يَتَّخِذَ مِنْهُ الْكَفَرُ بَعْدَ أَنْ أَنْفَذَهُ اللَّهُ بِهِ تَحَدُّثُكَ أَنْ يُلْغَى فِي شَأْنِهِ - (معنی علیہ)**

ترجمہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس شخص میں یہ نیکی جزیں ہوں گی وہ ان کی وجہ سے ایمان کی یقینی علامات نعت سے لقب اندوز ہوگا، اولیٰ یہ کہ اسے اللہ اور اس کے رسول کی محبت دنیا کی تمام چیزوں سے زیادہ ہو، دوسرے یہ کہ کسی بندہ سے اس کی محبت محض اللہ (کی خوشنودی) کیلئے ہو، تیسرے یہ کہ جب اسے اللہ نے کفر کے اندھیروں سے نکال کر ایمان و اسلام کی روشنی سے نواز دیا تو جب وہ اسلام سے ہجر یا گئے گواہی برا جائے جتنا آگ میں ڈالنے جاتے کو“

**تفسیر:** اس حدیث شریف میں چار مباحث ہیں۔

(۱) قولہ ثلث (۲) قولہ خلاۃ الانسان (۳) قولہ من کان اللہ ورسولہ احب الیہ مساوہما (۴) قولہ ومن یکرہ ان یموت فی الکفر۔

**تفصیل المباحث:**

**بہت اہل:** ثلث: اہل پر ہے کہ ”ثلث“ مکرہ ہے اور مکرہ جہنم اور قیح نہیں ہوتا؟

جواب: یہ مکرہ جہنم نہیں ہے بلکہ مکرہ جہم ہے۔ فقہ برکات یہ ہے کہ ”خصال ثلث“ یا تو بنی مضار الیہ کے عرض میں آئی ہے یعنی ”ثلث خصال“ یا تو بنی تقسیم کیلئے ہے۔ یہ ”ثلث“ موصوف ہے بشرطہ اور جزا میں کیلئے صفت ہے موصوف اپنی صفت سے مکرہ جہنم ہے اور ”من کان اللہ ورسولہ احب الیہ“ اس کی خبر ہے۔

جواب (۲) اور جواب یہ ہے کہ وہ حقیقت برکت مکرہ کو مبتداء مانا مفسر نہیں ہے مکرہ چونکہ غیر واجب ہے اس لئے اس کے مبتداء ماننے میں تاخیر نہیں ہے لیکن اگر مکرہ کو مبتداء ماننے میں کوئی تاخیر ہو تو وہاں پر مکرہ کو مبتداء بتایا جاسکتا ہے جیسے کہ علامہ رضی نے فرمایا ہے کہ ”لو احصلت الفیئۃ فاستعبر عن ای منکرۃ ثلث وذلك لان الفیئۃ من الکلام فلو فادۃ فمباحط وانما اصل جہل الحکم مولد تخصص المحکوم علیہ بشئ، فلو لا“



طرح جب نماز کا وقت ہو جائے تو گناہ گرام بھی کی طبیعت نماز کی طرف مائل ہو جاتی وہ اللہ تعالیٰ کے احکامات و انحراف صمد اور سکوت کے ساتھ ادا کرتے ہیں حال یہ کہ کسی نے اپنی حالت کے مطابق طاعت کی تعمیر کی ہے لیکن امور شرعیہ چونکہ صحابہ کرام کی طبیعت بن گئے تھے اس لئے ان کو عبادت میں حاصل تھی۔

**بحث ثالث:** یعنی من کان لله ورسوله احب الیہ مدلولہ کی تفصیل:

یہاں پر ایک اشکال ہے وہ یہ کہ یہاں پر اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کو ایک ضمیر میں جمع کیا ہے ضمن اور ادا میں ایک روایت ہے کہ ایک خطیب اے اور اس نے یہ خطبہ پڑھا "من بطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما" تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ "بیس الخطیب است وقل ومن يعص الله ورسوله فقد عصى" اسی طرح نبی کریم ﷺ نے خود بھی خطبہ میں "ومن يعصهما" کا لفظ ادا فرمایا ہے تو ایک طرف اللہ اور رسول ﷺ کو ایک ضمیر میں جمع کرنے سے منع فرمایا ہے اور دوسری طرف خود حدیث شریف دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کیا ہے تو اس میں قطع کی کیا صورت ہوگی؟

اس اشکال کے ضمن جواب دے گئے ہیں۔

جواب (۱): علامہ طحطاوی نے فرمایا ہے کہ ایک مقام ہے کہاں ایمان کا اور ایک مقام ہے صیوان کا اور دونوں میں فرق ہے کہ الیہ ایمان کے مقام میں دونوں کو ایک ضمیر میں جمع کرنا ضروری ہے اس لئے کہ الیہ ایمان ایک کی محبت سے حاصل نہیں ہوتا کیونکہ اللہ اور رسول ﷺ کی محبت لازم اور لازم ہیں بحوالہ ندنی "قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني" اور مقام صیوان میں ایک کی نافرمانی بھی ہوتی ہے ضرر ان اور ہلاکت پہلے۔ علامہ ابن حجر مقدسی نے اس جواب کو پسند کیا ہے۔

جواب (۲): دوسرا جواب یہ ہے کہ خطیب نے "ومن يعصهما" پر وقف کیا تھا وقت کی غلطی کی بناء پر حضور ﷺ نے اس کو منع کیا تھا اس لئے اس سے معذرتی تباحث اور فراموشی لازم آتی ہے۔

جواب (۳): تیسرا جواب امام محمدی نے دیا ہے کہ خطیب نے "اللہ اور رسول ﷺ" کو ایک ضمیر میں جمع کیا تھا جس میں شرک کا تمام نکتہ ہے اور نبی کریم ﷺ کے مقام میں چونکہ شرک کا شائبہ نہیں ہو سکتا اس لئے نبی کریم ﷺ نے "ومن يعصهما" فرمایا ہے۔

**بحث رابعہ:** تفصیل: یعنی من یکرہ ان یعود علی الکفر

عرونی الکفر ہے کہ مراد ہے "جو مسلم ہو تو عرونی الکفر ہو سکتا ہے جس پر کفر (بانی) مسلمان میں عرونی الکفر نہیں ہو سکتا اس لئے کہ عرونی کفر حق میں نہیں بلکہ حالت کی طرف لٹا ہے وہ پہلے کافر ہی نہیں ہے تو اس کی طرف عرونی کفر کا سہمی؟

اس کے ضمن جوابات دے گئے ہیں۔



(۱) جواب یہ ہے کہ یہاں پر جو دوسرے دروازے اور اضلاع کے متعلق میں بتا رہا ہوں، حضرت حبیب علیہ السلام کے واقعہ کا یہ کہ ان کو مہلے سے کہہ کر ان کو معذور بنی مسلمانوں کے متعلق میں بتا رہا ہوں، اس سے کفر باقرآن کریم کا ثبوت نہیں ہوتا۔

(۲) جواب یہ ہے کہ یہاں غدار جو جہاد میں لڑ رہے ہیں ان سے تو مسلم مراد ہے اور یہی ان کی (آپانی) مسلمان بھی اس سے مراد ہے لیکن "مذنبہ ہنس" کا رد انساب

(۳) جواب یہ ہے کہ کفر و قسم پر ہے (۱) کفر باقرآن کریم (۲) کفر بالقرآن کریم پر مبنی عام مراد ہے یعنی کفر بالقرآن کریم کے لئے کہ کفر کی استعداد ہر شخص میں موجود ہے چاہے تو مسلم یا کافر (آپانی) مسلمان ہو۔

**محلہ** - منصفہ البہار: اس کی دو صورتیں ہوتی ہیں (۱) ان میں کفر مستثنیٰ نے فرمایا ہے کہ جس کو اللہ تعالیٰ نے امتداد کفر سے بچایا ہو تو اس میں کوئی دوسرے دروازہ اور اضلاع کے متعلق میں نہیں ہے۔

(۲) جس کو اللہ تعالیٰ نے امتداد کفر سے بچایا ہو یعنی کفر کے اندجیروں سے نکل کر اس کی نور سے منور کیا ہو تو یہاں پر جو اپنے مہلے میں ہے۔

**حدیث** - وغیرہ: ابن عباس بن عبدالمطلب قال قال رسول اللہ ﷺ انی نعیم الانصار من زبانی باللہ رباً وراؤہ بالانصار  
ابن عباس بن عبدالمطلب بن زہراء (مسموم)

ترجمہ اور تفسیر: ابن عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے قبول کیا کہ اپنے پروردگار اسلام کو اپنا دین بنوے (یعنی) اور میں اپنی خوشی سے اس بات کو (بگھڑا) کہ اس نے ایمان کا کلمہ پڑھا لیا۔

**تشریح ابن عباس** کے مختصر حالات: حضرت عباس رضی اللہ عنہ، نبی کریم ﷺ کے بیچ میں عام الخلیفہ۔ ایک مہلے پہلے یہودی تھے اور نبی کریم ﷺ سے دو سال عمر میں بنے تھے، انہی نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ آپ ﷺ سے میں بائیں کریم ﷺ تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ "تم انکر اور رسول اللہ ﷺ اعظم" آپ کا انتقال ۹۸ھ سال کی عمر میں ہوا ہے اور جنت البقیع میں مدفون ہیں آپ رضی اللہ عنہ سے ۳۵ھ روایت مروی ہیں یہ بھی اس شخص نے آپ ﷺ کے اولاد میں سے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کئے ہیں۔

**تفسیر الحدیث** - اس حدیث شریف میں لفظ "رضی" آیا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ "رضی" انصاف، اعلیٰ، وافیہ وافیہ کا معنی ہے۔

رضی اللہ عنہما کہ یہ ہے کہ "ابن عباس بن عبدالمطلب رضی اللہ عنہما" اور انصاف، اعلیٰ، وافیہ وافیہ کا معنی ہے۔



**نقد:** اس حدیث شریف کا مفہوم اور مقصود یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کی رسالت پر ایمان سب پر فرض ہے۔ یہودی اور نصرانی کا ذکر خاص طور پر اس لئے ہے کہ یہ اہل کتاب ہیں جب وہ نبی کریم ﷺ پر ایمان نہیں لاتے تو غرض ان کا اہل کتاب ہونا ان کی نجات کیلئے کافی نہیں ہے چاہے یہودی ہو یا نصرانی یا اہل کتاب کے علاوہ کوئی اور ہو۔ لہذا اس سے اہل کتاب کی بات غلط ثابت ہوگئی کہ غیر مجتہد تو یہاں کیلئے ہے تو خلاصہ کلام یہ ہو کہ نجات کا ذریعہ نبی کریم ﷺ کی رسالت پر ایمان نہ فرض ہے چاہے اہل کتاب ہو یا غیر اہل کتاب لہذا نبی کریم ﷺ کی بعثت پر اہل امت کیلئے ہے چاہے امت دعوت ہو یا امت اجابت۔

امت دعوت اس کو کہتے ہیں کہ جس کی طرف نبی کریم ﷺ کی بعثت ہوئی ہو چاہے انہوں نے حضور ﷺ پر ایمان نہ لیا ہو۔ اور امت اجابت اس کو کہتے ہیں کہ جنہوں نے حضور ﷺ پر ایمان لیا ہو۔

**فقہ** والہی نفس محمد بنیاد: اس سے اس بات کی تردید ہوگئی کہ نبی کریم ﷺ مخالف ہیں کہ تکذآر آپ ﷺ رکھ دیتے تو آپ ﷺ کی جان آپ کے بغیر میں ہوتی۔

اس حدیث شریف میں لفظ "استعمل" ہوا ہے اور یہ لفظ مشابہات میں سے ہے اور مشابہات کے حلقہ علماء کرام کے درمستک ہیں (۱) حقد میں کا مسلک۔ ان کے نزدیک مشابہات کی حقیقت اور کیفیت موضوع الی اللہ ہے۔ یہ سے مراد یہ ہے کہ جس کی پہنچ بیان نہ لاکر اکتفا ہو۔

حقد میں کا مذہب غلط ہے۔ مخطوط ہے۔

(۲) تاخرین کا مسلک یہ ہے کہ اس میں مناسب تاویل کی جائے گی تاخرین کا مذہب ضحفاً مالمعقول کیلئے حکم ہے۔

حقد میں اور متأخرین کے درمیان پانچ اشکاف، اشکاف مصری اور اختلاف زبانی ہے اس لئے کہ حقد میں کے زبانی میں لوگ علم اطلاق تھے اور بدست سے کوسوں دور تھے اور وہ مشابہات سے غلط فہم نہ لینے تھے تو اس میں تاویل کرنے کی ضرورت نہ تھی اور متأخرین کے دور میں اہل ہوئی کہ کثرت ہوگئی اور وہ مشابہات سے غلط فہم لینے تھے اور اللہ تعالیٰ کیلئے جسم ثابت کرنے لگے اسی طرح جسم کے اوصاف ثابت کرنے لگے تو اس ضرورت کی وجہ سے انہوں نے مناسب تاویل کی کہ مراد "بندہ سے قدرت ہے اس لئے کہ اکثر قدرت کا ظہور دے رہا ہے تو یہ قدرت کا مظہر ہے۔

**قولہ** لا یسمع من یہودی، ولا نصرانی: اس عبارت کی تفسیر اس طرح ہے "لا یسمع من من هذه الامة یہودی ولا نصرانی یسمع صرر جالسی ثم یقول نبح" یہ من هذه الامة، اعتبار حلقی صفت ہے چاہے کیلئے یہ مجموعہ قبول نہ ہے اور یہودی ولا نصرانی بدل ہے اور وہ لا نصرانی صفت ہے نفس تنقی کے کامل پر یہ کہ یہ اعتراض لازم نہ ہو کہ یہ تو حنفی کا موقف ہے ثبت پر اور امت سے مراد امت دعوت ہے جیسے کہ علامہ طبری نے ذکر کیا ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ حدیث شریف میں آگے



نواب (۲) یہ تین قسم کے دُک ہیں جو توریہ یا مہر نامہ میں دئے جاتے ہیں لیکن ازواجِ مطہرات کا وہ دُک کہ اُنہیں دیا جاتا ہے اس سے دو گنہیں پانی جو تمہارا لئے نہیں کا ذکر خصوصاً کیلئے صحیح ہے۔

قولہ وندہ الحمد للہ طبعاً وحقیر کو یاد "اللہ اعلم" کی ذیل کے ساتھ جس سے ذرا بڑا اعتراض ہے۔ ہے کیونکہ تمام لوگ مہاراجہ جی کو بھی نہیں داخل ہیں۔

فولہ وحق موالیدہ موالی وجمیع ذرکرت یا اس لئے کہ العبد میں اللہ لام نہیں ہے وہ اس میں الزامی رعایت بھی لائی ہے نہ کہ جب بیچ دودہ بی بی بیچ کے مقابلہ میں آتی ہے تو اس میں عداوت کا انتہاء ہوتا ہے عداوت کا تو ترس یہ ہوا کہ ہر عہد مملوک جب اللہ کا حق بھی لا کر کرتے ہو موالی کا حق بھی لا رہا ہے۔ یعنی اس وجہ سے ذکر نہیں لئی ہے کہ عام طور پر ایک تمام مختلف لوگوں کے باتوں میں نہ جاتا ہے۔ یا اس وجہ سے کہ وہ تو دنیا کے عیسائیوں سے مراد ہیں مشرکین کے کہہ کر کہ یہ تو وہاں کا حق اور اگر بہتے مختلف ہیں تو اس کے ساتھ جب اللہ کا حق لیں تو اس کو کراہت دینا یہ کیا داکل ملا دینا کا حق ہوگا۔

مذکورہ حل عدد لغو یعنی اس الجبر کے جواب سمجھا تا ہے درست اور نہ مست اور حسن اخلاق کی تعلیم دیتا ہے۔

قولہ و حسن نادیہ۔ یعنی اس کو اذیت مشہور کی تعلیم دینے اور ان مسائل اس کو سکھانے۔

و محمد بن یوسف و ابو جعفر و ابو اسحاق و ابو اسد

فہمہ وہ اسم ہے اس میں تین قول ہیں (۱) کتابی، مفید اور مصلی ہوا ایک کے دو دوسرے میں اس لئے ہر ایک کو جدا جدا جڑ نہیں ملے سکتی اس پر اشکال یہ ہے کہ جرحی بعد وہ اصل کرے گا اس کو وہ جڑ میں ملے مثلاً ایک آدمی نے لہو زخمی پر جڑی اور روزہ بھی رکھا تو اس کو روزہ جڑ میں ملے اسی طرح اگر کسی نے تین اہول سے مثلاً نماز پر جڑی، روزہ رکھا اور ایمان کا یہ اس کو تین اہول نہیں اگر میں ملے تو پھر حدیث میں تفصیل سے بیان فرما کر دے گا؟

جواب : ان چیزوں کی تفصیل کرنا دوا جرنل کے ساتھ اجازت مشائخہ کیلئے ہے، مایاں، دم، زکرتے کیلئے ہے کہ ان کو دوا جرنل میں سے اس لئے کہ اکثر کتاب آپ پر لکھ پڑا اور اعلان نہیں کرتے ہیں۔ تو اس کو توفیق کی وجہ سے دوا جرنل میں شائع ہوتی طرح نظام پر ایک مولیٰ کا حق اور خدمت کرنا فرض ہے تو اس کو توفیق ملانے کرنے کا ثواب تولد کا لیکن مولیٰ کے حق ادا کرنے کا ثواب نہیں ملے گا۔ یہی طرح یعنی کوئی تذکرہ کے اس کے ساتھ ذکر کرنا باطنی ذرات کے تغیر کیلئے ہے تو اس کو بھی آزاد کرنے کا ثواب قلمنا چاہئے لیکن نکات کرنے کا ثواب نہیں ملتا چاہئے تو آپ پر لکھ ہے، ہم کو اور کردیا کہ ان کو بھی درویشوں کی وجہ سے دوا جرنل میں گئے۔

دوسرا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مخلص اپنے فضل سے ان خبیثوں کو دلوں پر درجہ برحق عطا فرماتے ہیں۔ اور یہ قول راسخ ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ ان تینوں کج نیک ایک عمل پر مطلقاً راجح نہیں تھے۔





(۳۱) اسباب و خلیفہ و دولت پر کی نام نہ مڑی کا مذہب یہ ہے کہ نہ تک مصلوٰۃ کی سرِ اقل نہیں ہے بلکہ اسحر قصہ نہ حتیٰ نہ بے  
ابن سون (الاسس)

(۳۲) ماہرین و ائمہ حرم نے ایک لطیف قول اختیار کیا ہے کہ ترک مسودہ ایک امرِ مکر ہے اور مکر کا ازالہ واجب ہے حدیث کی  
جہ سے مکر برائے ۔ مکر مذکور از عیروہ و ما لا حلالہ اور اس کی صورت یہ ہے کہ نہ تک مسودہ کو نہ ہی مکر نہ ہی مکر نہ ہی مکر نہ ہی  
کو نہ سے حدیث میں اس آئے ہیں تو حاکم مسودہ کی گور سے لکائے جائیں انہوں سے اس کے تکرار پر سننا مکر نہ کیا تو ضہا اور نہ  
مکر نہ کو نہ لکائے جائیں حدیث مکر نہ جس اس کی پائی کی چائے آتی وہ غلامی نقص کی جائے کی یا تو تکرار مکر نہ مکر نہ کرے  
کیا مکر نہ کا تکرار کو نہ لکائے وہ لکائے نہ لکائے نہیں کرے گا اور یہ تکرار کی کارروائی تکرار کے وقت اسے اٹھنا سبک ہوگی اور  
بے ناز کا وقت نہ ہو تو تکرار کی کارروائی نہ ہوگی۔

احام احمد کے مذہب پر احام احمد اور اس کا جواب

انہی سنت و احکامات کے نزدیک مکر نہ کیا و ایمان سے خارج نہیں ہوتا اس اصول میں قمار سے ساتھ امام احمد، ماہر حق میں  
و ایمان، امام احمد ان میں مبارک بھی شریک ہیں اور تکرار نہ ایک کبیر و مکر نہ ہے تو پھر یہ نظرات تکرار بھولنے والے کو کہیے  
کا فرم کیے ہیں۔ اس نوعیت کے دوسرے مسائل بھی ہیں مثلاً صحیفہ (قرآن مجید) کی تو جہنم کے لئے لکھی کا فرمایا جاتا ہے  
و لکن چ بھی ایک برائے ہے تکرار کبیر و ایمان کے لئے بت کے سامنے نہ کیا بھی ایک برائے ہے کی کو بھی تکرار نہ ہے اسے لکھی  
مسلمان اس وقت کا فرمایا جاتا ہے جبکہ اس میں مذہب پایا جائے اور جب دل میں مذہب نہ ہو تو کا فرمیں ہوتا۔

یہ ہے اس کا جواب یہ ہے کہ بت کے سامنے نہ دکر تکرار قرآن مجید کی تو جہنم کے لئے لکھی کا فرمایا جاتا ہے کی کو بھی تکرار نہ ہے اسے لکھی  
و لکن تکرار نہ ہے کی کو بھی جب کوئی بات کو نہ دکر تکرار ہے تو ظاہر ہے کہ اس کے دل میں مذہب نہ ہو نہ اس کے لئے یہ لکھی مذہب کا قائم  
تمام ہے اس جہ سے امام احمد و کبیر ان میں مبارک نے ترک مسودہ کو مذہب کی عداوت قرار دیا ہے اور یہ مذہب کا کو تمام  
ہے اور اس پر نہیں نے فتویٰ دیا ہے کہ ترک مصلوٰۃ مکر نہ ہے۔

احام شافعی اور امام احمد کے دو ایمان ایک دل جہب ملاحظہ

امام شیعہ احمد بن حنبل نے طہارت اشاعتیہ کے امام شافعی اور امام احمد کا تکرار مکر نہ ہے کہ ایک مرتبہ امام شافعی نے امام احمد سے  
پوچھا کہ آپ لوگ ترک مصلوٰۃ کو کافر کہتے ہیں؟ امام احمد نے فرمایا کہ واقعہ ترک مصلوٰۃ کافر ہے۔ پھر امام شافعی نے پوچھا کہ کبیر  
ن کے سلطان ہونے کی صورت ہے؟ تو امام احمد نے فرمایا کہ کبیر پر ہونے تو مسلمان ہو جائے گا۔ امام شافعی نے فرمایا کہ کبیر



تو وہ پیسے پڑھتا ہے بحث تو اس شخص کے بارے میں ہے جو کہ پڑھتا ہے لیکن نماز نہیں پڑھتا۔ امام احمد نے فرمایا کہ بحر اس کی توبہ کی صورت یہ ہے کہ نماز شروع کر دے۔ امام شافعی نے فرمایا کہ وہ تو کافر ہے اور کافر نماز کا اہل نہیں ہے۔ امام احمد نے جواب نہیں دیا اور خاموش ہو گئے۔

امام شافعی کے فرمان کا مقصد یہ ہے کہ تارک صلوٰۃ کو کافر و مرتد کہنے کی صورت میں اس کے مسلمان ہونے کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی۔

وَأَمَّا تَبَسُّمُ قَالَ غَالِي زَائِلٌ فَلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ صَلَاحِ صَلَواتِهِ وَاسْتِقْبَالِ حِلَّتِهِ وَانْجِلَ ذِي حِلَّتِهِ خَالِدٌ الْقَسْبِيلِ نَفْسِي لَهُ دَمَةٌ فَلَهُ دَمَةٌ وَاسْتَقْبَلَهُ اللَّهُ بِفِي وَفَتْهُ رَوْحَهُ حَبَارَى

ترجمہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا جو شخص نماز پڑھے، ہمارے قبضہ کی طرف رخ کرے اور ہمارے ذریعوں کو دکھائے، وہ مسلمان ہے، وہ اللہ اور اللہ کے رسول کے نیکو دامن میں ہے، پس جو شخص اللہ کے دامن میں ہے تم اس کے ساتھ عہد شکنی مت کرو۔

فقہ احمدی اس حدیث غریفہ میں چند سطحوں کی وضاحت ضروری ہے (۱) من صلی صلوٰۃ (۲) واستقبل قبلہ (۳) ہو اکل ذمہ (۴) ملا تخریر اللہ فی دفت۔

فقہ احمدی من صلی صلوٰۃ اس جملے کا مطلب یہ ہے کہ جو نماز پڑھتا ہے شریعت محمدی ﷺ کے مطابق، یعنی اس میں کوئی گناہ نہ ہو کیونکہ یہود و نصاریٰ میں ہر گز نہیں کرتے۔ اور پھر وقت نماز پڑھتا ہو اس لئے کہ پہلی اس میں دو یا تین نمازیں ہوتی تھیں اور اس طرح کی نماز موقوف ہے عہد کے قرار اور نبوت کے اعتراف پر اور نبوت کا اعتراف مستلزم ہے تمام اسلامی احکام کے اعتراف کو۔ اس وجہ سے نماز اسلام کی علامت قرار دے دیا گیا۔ عبارت کا مفہوم تھا مہاجب کو شال ہے نماز کی مفت کے باری کا تعاقب کا ارشاد ہے "ان افسدوا فتنہی الخ"۔

فقہ احمدی واستقبل قبلہ یہاں فرمایا کہ اہل کتاب قبلہ کا رخ نہیں کرتے۔ یعنی نماز میں ہمارے قبضہ کی طرف رخ کرے جو اگرچہ نماز کا ذکر مستلزم ہے مگر اس منقلہ کو ہمیں بعض افعال نماز مثلاً قیوم وغیرہ امت محمدیہ کے ساتھ خاص نہیں ہیں بلکہ باقی امتیں بھی یہ کام کرتی تھیں اس لئے اشتباہی قدر کا ذکر الگ کر دیا کیونکہ توحید الی اللہ امت محمدیہ کی خصوصیت ہے۔

فقہ احمدی ذمہ: اہل اجماع متفق ہیں عبادت اور عداوت دونوں متشکل ہے نبی کریم ﷺ نے ایسا چر (اعتقاد کرنے والا) ذکر کیا جو اہل ایمان کی تیسرے عادات میں کہ مسلمانوں کی عادت یہ ہے کہ دھوکھا دے ہیں اس لئے کہ بعض کفار مسلمانوں کا ذکر نہیں کھاتے پہلے جو کیز ذکر کیا تھا وہ صرف عبادت کے اعتبار سے تھا اور یہاں پر جو کیز ذکر کیا ہے یہ عادت کے اعتبار سے



قرآن یہ کہ میں نازی و ملت راہ کی گئی ہے کہ تمام لکھتا ہے۔ سب نے لکھی ہے۔

**حوسبہ اللہ** یہ ہے کہ یہاں پر حج کا ذکر نہیں ہے بلکہ حج ان کا ان دین میں سے ہے۔

نواب پتہ خانہ کا القادس اور حج کی قرینیت کا قول مشہور ہے اور اس میں جو لکھی ہے

**ہولہ** لا یرید علی ہذا سنہ (۱۰۰۰) : اس کے تحت غلب ہو سکتے ہیں (۱) یہ کہ لا یرید اسلی : ہذا سنہ نام سنہ  
وہ انفسرت : یہ مطلب نہیں ہے کہ جو یہ معلوم ہے کہ اس کے تحت عمل میں جاریہ ہے۔ نہیں اس کا بکھڑائی طرف اس میں گئی نہیں  
اور جو یہ نہیں کہ اس کا اور جو کچھ میں نے ثابت ہے اس پر اس میں نہیں ہے۔

(۲) اور اس مطلب یہ ہے کہ یہ صحابی اپنی قوم کی طرف سے بطور ترغیب دہانے کے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ میں نے ثابت ہے اس  
کی اس میں نہ ہو دلی کہ اس کا وہ اس میں گئی کہ اس کا جو کچھ میں نے ثابت ہے اس پر اس میں نہیں ہے۔

(۳) قیام اس مطلب یہ ہے کہ یہاں پر "لا یرید سنہ" ہے "لا یرید" کہتے اور مقصود یہ ہے کہ میں اس میں گئی نہیں کہ اس کا اور  
لا یرید کہ اس میں سے لیا گیا ہے جسے کہ عرف عام میں یہ بات دائر ہے کہ جب کوئی آدمی دکاندار کے پاس خریدنے کے لیے  
جاتا ہے تو کہتا ہے کہ یہ حج کی ہے دکاندار کہ ہے۔ (۱۰۰۰) کہ ہے کہ تو کہہ کہتا ہے کہ یہاں اس میں کوئی بیشی نہیں ہو سکتی  
تو اس میں ہے۔ اس کا مقصود کہی کہتا ہے کہ نہ کہ وہی کہتا ہے۔ اس طرح یہ اس پر چھاننا کا مقصود یہ ہے کہ میں اس میں گئی نہیں  
کہتا ہے۔

وہن سبعین من سنۃ حبۃ الفصیحۃ فلک جالسۃ فک فی لزوم الاسلام مولانا کشی اللہ اعانک و ہمیں یہ ہے

غیر ذل فی الفصیحۃ ملاحہ لیس سنیتم (رداء سلم)

ترجمہ : حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نقل فرماتے ہیں کہ میں نے رسول کریم ﷺ کی خدمت اللہ میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھ کو اسلام کی  
کوئی ایسی بات بتا دیجئے کہ آپ کے بعد پھر مجھے کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت نہ پڑے اور ایک روایت کے الفاظ اس  
طرح ہیں کہ آپ کے بعد کوئی دوسرے سے پوچھنے کی حاجت نہ رہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا زبان اول سے اس بات کا ذکر نہ  
کہ میں اللہ پر ایمان لا یا اور پھر اس اعتراف اور اقرار پر آمین۔

**تشریح :** سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ ثقفی کے بڑے کے منکر حالات : سفیان بن عیینہ ثقفی کے بڑے کی ذات ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہے اور یہ  
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے شمار ہوتے ہیں۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں طائف کے حاکم مقرر ہوئے تھے۔ آپ مہاجر کی صحبت آپ  
ﷺ کے ساتھ ہوئی ہے اور آپ ﷺ سے مصافحہ اور خیابان "قول میں ان میں ایک روایت یہ بھی ہے (مرقاۃ صفحہ ۱۵۳)

**تطبیق المسبب:** قولہ قل لی فی الاسلام غرلاً لا اسئل عنہ :

یہاں پر اسلام سے اسلام کی حقیقت اور نہایت عراشیہ ہے لہذا کلام اسلام مراد ہیں، سوال کا مطلب یہ ہے کہ مجھے کلام اسلام کے بارے میں ایسا جامع کلام بتا دیجئے جس پر میں عمل کر سکوں تاکہ آپ کے علاوہ کسی اور سے پوچھنے کی ضرورت نہ رہے۔

فقال قل اسئلت بالله ثم اسئلم : حدیث شریف کے یہ الفاظ جماع الحکم سے ٹھکر کئے جاتے ہیں، یہ حدیث شریف مشتمل ہے تمام ایمانیات اور تمام طاعات پر، ایمانیات کا ذکر "اسئلت بالله" میں موجود ہے اور طاعات کا ذکر "ثم اسئلم" میں موجود ہے۔

**استقامت کا مفہوم:** استقامت نام ہے تمام مصورات پر عمل کرنا اور تمام مبراہی سے اجتناب کرنا یعنی پوری شریعت کی پابندی کرنے کا استقامت کہتے ہیں چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے "ان فلیسن قلوا انما اللہ ثم استقاموا" (سورہ ابراہیم آیت ۱۲)

حضرت عمرؓ نے استقامت کا ترجمان الفاظ کے ساتھ کیا ہے "ان لا یروع و یعار التعلات" حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا "سورہ ہود نے مجھے پڑھا کر دیا یعنی "ما استغف کما امرت ومن ذنب مدلل" اگر شریعت سے اصرار نہ ہو گیا تو استقامت نہ رہی اس وجہ سے حضرات موفیاء کو ام نے فرمایا ہے کہ "لا تستقلہ غیر من الع کرمۃ" (المعرفات ج ۱ ص ۱۰۵)۔

**لطیفہ:** بندہ ایش ایک چروک چڑائی دی جادری تھی اور وہ جتنے دار پر لگا رہا تھا کہ حضرت جینہ بغدادیؒ وہاں سے گزر رہے تھے انہوں نے پوچھا کہ کیا ہو رہا ہے لوگوں نے بتایا کہ چروک چڑائی دی جادری ہے حضرت جینہ بغدادیؒ نے اس کے پاؤں کو بوسہ دیا اور لوگوں کے کہا کہ حضرت یہ تو چور تھے حضرت نے فرمایا کہ میں نے اس کے پاؤں کو بوسہ نہیں دیا ہے بلکہ میں نے اس کی استقامت کو بوسہ دیا ہے کہ اس کی استقامت نے اس کو یہاں تک پہنچا دیا اگر اس پر دوسری جانب سخت ہو جاتی یعنی اللہ کی جانب تو کیا اچھا ہو۔

وَعَنْ مَلِكٍ عَنْ أَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَفْعِ دَعْوَةِ الْإِسْلَامِ نَسْتَعِينُكَ بِهَا وَلَا تَغْفِلُ مَا تَعْمَلُ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَنْفَعُ بِنَفْسِهِ عَنِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَسَنُ صَلَواتِ بِي الْخَوَاصِّ وَالْغَلَاةِ فَقَالَ عَرَفْتُ نَفْعَ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصِيَابُ شُعْبَةٍ وَنَصِيَابُ قَطْلٍ غَلِيٍّ غَيْرُهُ قَاتِلٌ لَا بَأْسَ أَنْ يَخْلُوعَ قَالَ وَذَكَرْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَخَرَعْتُ فَقَالَ عَرَفْتُ غَيْرَهَا فَقَالَ لَا بَأْسَ أَنْ تَخْلُوعَ قَالَ فَذَكَرْتُ الرَّحْمَلُ وَهُوَ يَقُولُ (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ) فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَتَلَعْتُ الرَّحْمَلُ بِنِصْفِي (مَعْنَى عَلَيْهِ)

ترجمہ: حضرت طلحہ بن عبید اللہؓ کہتے ہیں کہ اہل نجد میں سے ایک شخص رسول کریم ﷺ کی خدمت اقدس میں حاضر ہوا جس کے سر کے بال پریشان تھے ہم اس کی آواز کی نگاہ سے توں رہے تھے لیکن یہ کہہ میں نہیں آ رہا تھا کہ وہ آپ ﷺ سے کیا کہہ رہا ہے یہاں تک کہ رسول اللہ ﷺ کے بالکل قریب پہنچ گیا تو ہم نے نہ کہ وہ اسلام کے بارے میں سوالات کر رہا ہے رسول اللہ ﷺ

نے فرمایا: "ان روایت کی پانچ ترمیمی ہیں۔ میں شخص نے کہا کہ ان نمازوں کے حواجھ پر کچھ اور ترمیمیں بھی فرض ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں کبھی نمازیں پڑھتا تھا نہیں اختیار ہے پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "دو، دو رمضان کے روزے ہیں اس شخص نے کہا: کیا ان روزوں کے علاوہ کچھ اور روزے مجھ پر فرض ہیں؟ آپ نے فرمایا: "میں مگر فضل روزے کا نہیں اختیار ہے، روایت کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے بعد کوۃ کا ذکر فرمایا اس نے عرض کیا کہ اس کے علاوہ بھی مجھ پر کوئی صومۂ فرض ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "میں مگر فضل صومۂ کا نہیں اختیار ہے۔ میں نے بعد وہ شخص یہ کہہ ہوا چلا: یا کہ خدا کی قسم میں نہ تو اس پر کچھ زیادتی کروں گا اور نہ اس میں کچھ کمی کروں گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اگر اس شخص نے کچھ کہہ سکتا تو جہالت پوشا ہے، رکوع یا ہجرت ہو گیا۔"

**تفسیر: طلحہ بن عبید اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مختصر حالات:** ابو محمد حضرت طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ نے ایم اسلام سونے سے پہلے اور مشرور ہونے سے پہلے جنگ بدر کے علاوہ تمام غزوات میں شریک ہوئے ہیں جنگ احد میں نبی کریم ﷺ کے وقت میں آپ کے بیان پر ۱۳ھ و ۱۴ھ و ۱۵ھ و ۱۶ھ کے سفر ہوئے تھے، ۲۰ھ ہجری الاخریٰ ۳۱ھ میں جنگ جمل میں ۶۰ سال کی عمر میں شہید ہوئے (تیرہ حرۃ ص ۱۵۶)

**تفسیر: العبد:** خود راہدار و حلی الی وسیر: اللہ نفع: حافظ ابن عبد البر ابن بطال: قاضی عیاض نے فرمایا ہے کہ یہ آبی "طعام بن شہید" تھے یہ اپنے قیسے سعد ابن ابی سرحہ کی تلمیذ تھے۔ حضرت انس کی حدیث میں اس کی تعریف موجود ہے کہ "انعام من نعمہ"

(بخاری شریف کتاب علم باب القراءة الاخریٰ علی الحدیث)

**قولہ: من اصل سجد:** عرب کی زمین و اقصوں میں تقسیم ہے۔ تم نہ بنی مگر بنی، بنی زمین۔ نجد یعنی بلند زمین لیکن یہاں پر نجد سے دو علاقہ ملائے ہوئے ہیں کہ اور عراق کے درمیان میں واقع ہے

**قولہ: ناصر الراس:** یہ عبارت ان مرفوعہ پر مبنی ہے تو یہ صفت ہوگی "رجل" کیلئے اور اگر منصوبہ پر مبنی جائے تو پھر یہ منصوبہ ہوگی، طارحایت "رجل" سے یہاں پر "رأس" سے سر کے بدلے مراد ہیں یعنی نکل و تکرار کے حوالے مراد لیا گیا ہے اور یہ کائنات ہے۔ اور یہ بیان پر صفت کھدوف ہے معنی "ناصر شعر الرأس" یعنی اس کے سر کے بال پر اٹھنا، طوں سڑکی اور سے اس روایت سے یہ مظهر ہوا کہ طالب علم کو تعمیل علم سے دو اہل ذمہ کرنا ہے قرآن میں تامل نہ کرنا چاہئے اور یہ بھی معصوم ہوا کہ طالب علم کو سادگی اختیار کرنا چاہئے۔ یہ دو صفت کا مثنوی معنی یہ بھی یاد رکھئے کہ سادگی کثرت، نیلے نیلے رہنے کا نام نہیں ہے۔

**قولہ: حلی صورت:** ادنیٰ اصل میں شہ کی کھمچی کی، جنہیں بہت کو کہا جاتا ہے یہاں فقہ دین ہے کہ آدمی کی آواز کی جھنڈا بہت سے رہے تھے اس جہ سے کہ ہم اس سے دور تھے یا اس کی آواز کی ضعیف تھی کہ ہم تک نہیں سن رہے تھے اس سے اس کی طلب میں

دربار معلوم ہو رہی ہے یا یہ مقصد ہے کہ یہ شخص اپنی قوم کی نمائندگی کیلئے آیا تھا اور نبی کریم ﷺ کو اپنی قوم کے حالات و ہزار ہے جسے اور جب نبی کریم ﷺ کے قریب ہوئے تو اسلام کے احکام اور فرائض کے بارے میں سوال کر رہے تھے۔ یہاں پر اسلام سے سوال کرنے سے اسلام کی حقیقت کے بارے میں سوال کرنا نہیں ہے بلکہ اسلام کے احکامات کے بارے میں سوال کرنا مراد ہے اور اس کی تفسیر میں امام بخاری نے ایک روایت نقل کی ہے کہ اس نے یوں سوال کیا تھا "اعسر سی ماذہرض اللہ علی" (مرفوعہ ج ۱ ص ۶۷)

اور نبی کریم ﷺ نے بھی اس کے جواب میں اسلام کے احکام اور فرائض ذکر کئے اور فرمایا کہ اسلام کے احکام اور فرائض پانچ ہیں جس کی ابتدا اصول ہے کی اور شہادتیں کا ذکر اس لئے کیا کہ اس کی پہلے سے صفت ایمان کے ساتھ متعین تھے یعنی شہادتیں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں تھی اور حج کا ذکر اس لئے نہیں فرمایا کہ اس کی تکمیل فرض نہیں ہو تھا۔

چھٹے فقرے حل حنی میرھن ففان الا انی نطوع: اس مقام پر یہاں تکال پیدا ہوتا ہے کہ یہاں پر تو ذکر کا ذکر موجود نہیں ہے اس سے شروع کے مسلک کی تائید ہوتی ہے کہ وہ واجب نہیں ہے بلکہ ملت ہے؟

جواب (۱) یہاں پر فرائض کا بیان کرنا مقصود ہے اور فرض نہیں ہے۔ واجب ہے۔  
(۲) جزمیہ کا تابع ہے۔

(۳) یہ واقعہ وتر کے واجب ہونے سے پہلے کا ہے۔

چھٹے فقرے و ذکر لہ رسول اللہ ﷺ و ذکر لہ رسول اللہ ﷺ یہ متوالیہ کی گاہ ہے یعنی وہی آپ ﷺ کے الفاظ بھول گئے ہیں یعنی راوی نے روایت بالفاظ نہیں کی بلکہ روایت بالحق کی ہے اور اس روایت کی طرف بحوالہ اشارہ کیا ہے کیونکہ جب الفاظ یاد نہیں رہتے تو پھر اس کی طرف بحوالہ اشارہ کیا جاتا ہے۔

چھٹے طرح ان سببی: اشکال یہ ہے کہ یہ روایت محدثین میں صحیحہ ہے اور پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت گزری ہے اس میں خوشخبری مطلق تھی اور اس میں خوشخبری متعینہ ہے ان دونوں میں کیا فرق ہے؟

جواب (۱) امام غزالی نے فرمایا کہ دونوں صحیحین کا بیان اور طریق بیان مختلف ہے دونوں میں ایک واقعہ کا ذکر نہیں ہے بلکہ دونوں ایک ایک واقعے ہیں، امام نووی اور مہناؤر شاہ کشمیری کی بھی یہی رائے ہے کہ دونوں ایک ایک واقعے ہیں۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۹۹)

(۲) باہمال کے سامنے خوشخبری متعینہ کر کے ذکر کیا ہے لیکن اس کے چلے جانے کے بعد اس کو مطلق ذکر کی ہے تاکہ سائل ضرور



شہزادہ اسے تھے۔ نیا کریم بھگت کی وفات کے وقت آپ بھگت کی عمر ایک قول کے مطابق ۱۲ سال تھی اور ایک قول کے مطابق ۱۵ سال تھی جس کا ایک قول کے مطابق ۱۰ سال تھی (مرقاۃ ج ۱ ص ۱۵۹)

حضرت مہاراجہ بن عباس بھگت کی بہترین شخصیت اور قہر عالم تھے نیا کریم بھگت نے ان کیلئے حکمت، تقویٰ الدین اور تفسیر میں مہارت کی دعا کی تھی یہی وجہ ہے کہ حضرت مہاراجہ بن عباس بھگت بحسب التفسیرین شہرہ رکھتے جاتے ہیں اسی وجہ سے حضرت عمر عثمان بن عباسؓ کے قریب بٹھاتے تھے اور بڑے محابہ کریم بھگت کے ساتھ ان سے بھی مشورہ لینے تھے (مرقاۃ ج ۱ ص ۱۵۹)

حضرت سرورق (جو کہ بڑے تاشی ہیں) فرماتے ہیں ۱۲ ذی القربین عبد اللہ بن عباس بھگت کنت قلت اسئل الناس فاذا تکلّم قلت اصبح الناس فاذا تحدثت قلت اعلم الناس\*

آپ کی وفات ۶۸۷ھ میں سال کی عمر میں حضرت عبداللہ بن زبیر بھگت کے زمانہ میں طائف میں ہوئی ۔

قطبوجہ المصنوع : قولہ ان وفد عبد القیس : وفدہ واندھج ہے اور یہ تو قیوم کی اس بیعت کو کہا جاتا ہے جو کہی انہماک کے سلسلہ میں بادشاہ حاکم کے پاس بھیجی جاتی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ وفد ایک معزز بیعت کو کہا جاتا ہے۔

عبدالقیس یہ ایک بہت بڑا قبیلہ تھا اپنے پاپ کے ام سے مشہور ہے اس کی انتہاء "ربیعہ بن نویر بن معد بن عدنان" پر ہوتی ہے ربیعہ بہت بڑا قبیلہ تھا سحر کے مقابلے میں۔

وفد عبد القیس کی امداد کا وقت : یہ تحریر کا بہت بڑا قبیلہ ہے یہ نیا کریم بھگت کی خدمت میں حاضر ہوئے تھے آپ یہ کب حاضر ہوئے تھے اس میں اختلاف ہے اس میں مختلف اقوال ہیں ۔

(۱) واقعہ کی گاضی عیاض میں شاہین اور ابن سعد کا قول یہ ہے کہ یہ وفد ۸۷ھ میں حاضر ہوا تھا

(۲) جبکہ اکثر اہل مغازی مثلاً ابن اسحاق، ابن ہشام، حافظ ابن کثیر اور حافظ ابن قیم نے یہ ذکر کیا ہے کہ یہ وفد ۸۷ھ میں حاضر ہوا تھا

(۳) ابن جبار ابن ابی امامہ اور یارگیری صاحب تاریخ القیس نے ذکر کیا ہے کہ یہ وفد ۸۷ھ میں خدمت اقدس میں حاضر ہوا تھا ان حضرات کے اقوال کا حاصل یہ ہے کہ یہ وفد ایک وفد حاضر ہوا تھا لیکن یہ بات تحقیق کے خلاف ہے اس لئے کہ اس وفد میں کہہ کر ۸۷ھ میں ہوا اور فتح مکہ کے بعد لوگ جو جوق و جوق اسلام میں داخل ہوئے شروع ہو گئے تھے اب قبیلہ معز کا خوف باقی نہیں رہا تھا حالانکہ مذکور روایت میں تصریح موجود ہے کہ اس قبیلہ معز کا خوف واپس نہیں ہے۔ لہذا صحیح بات یہ ہے کہ یہ وفد دوبارہ خدمت اقدس میں حاضر ہوا تھا۔ حافظ ابن جریر سیوطی نے فرمایا ہے کہ یہ ایک بار ۸۷ھ میں اس سے بھی پہلے خدمت میں حاضر ہوا تھا اور اس وقت یہ وفد ۱۳ افراد پر مشتمل تھا اور دوسری مرتبہ اس نے خود بخود ۲۰ افراد پر مشتمل













مطابق نہ ہوگا اس لئے کہ سوال فیض کے متعلق ہے اور جواب طرف سے متعلق، یا یہ ہے کہ ہم طہریہ واقعہ شراب کی حرمت کے بعد واقعہ ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ سوال طرف سے ہے، تعین ہوا تو اور جواب میں آپ ﷺ نے طرف کا حکم بیان فرمایا ہے۔ جبکہ یہ بھی کہ فرمایا کہ دوسرا فیض کے متعلق تھا اور جواب میں آپ نے کریم ﷺ نے طرف کا حکم بیان کیا ہے لیکن مراد غرضی ہے تو مراد غیر مجربت پر ہوگی تو ہمیں عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما سے نقل ہے کہ فرمایا ہے "وہو من اصاب من السحر والسم والحداد" یعنی بھلی بھلی مرعال مراد لیا گیا ہے۔ مسلم شریف نے روایت کی کہ "ق" (راوی) کے طہریہ سے یہ تفسیر آئی ہے کہ "انہک عبدی لدا، والحق، والحق، والحق" اور سنائی شریف کی روایت میں بھی "عنہ" کا تفسیری روایت میری تفسیر "وہو من" "ف" عام وہ "عبد القیس علی رسول اللہ ﷺ" مشہور ہے بلکہ بدین بھی ایسی چیزیں بدنامی اللہ، والحق، والحق، والحق" سنائی ج ۲ ص ۳۲۷

طرف سے مخالفت کی علت تھی کہ کریم ﷺ نے ان چار قسم کے برتنوں میں فیض دینے سے منع فرمایا کہ وہ اس کی یہ تفسیر کہ برتنوں کی مادت تھی کہ وہ ان چار قسم کے برتنوں میں فیض دینے سے منع فرما آپ ﷺ نے وقتی طور پر اس سے منع فرمایا تاکہ بے لکڑی کے عالم میں، فیض مسکرت لپ جائے جو کہ امام ہے۔

(۲۰) ان طرف میں فیض دینے سے اس سے منع فرمایا کہ ان برتنوں میں شراب پانی جالی تھی تو آپ ﷺ نے منع فرمایا تاکہ شراب کے برائی رہے کی وجہ سے اس میں مٹائی نہ آئے۔ کیونکہ شراب، مٹاؤ نہ دینے میں بہت سخت تھریں تک کہ برتنوں کے توڑنے کا حکم بھی دیا گیا تھا اس لئے کہ عرب لوگ شراب کے بہت زیادہ دہی تھے یہاں تک کہ پھوٹنے سے بھی شراب پیچے کے دہی تھے اور شراب سے ان کی ترقی بہت تھی کہ ایک خدائی شخص جو کہ کبھی کا مٹو تھا اس نے شراب کے ایک گھٹے کے کوئی کبھی کویت لایا تھی۔ پھر اہل اسلام میں شراب کی حرمت مقرر ہوئی اس لئے کہ جب آپ کی حرمت قطعی طور پر آئی تو آپ ﷺ نے خشہ پانی لگا دی یہاں تک کہ جن برتنوں میں شراب پانی جالی تھی اس کا استعمال ہی کام لیتے بھی ہو رہیں تو اور جب مہر کر مہر کے دلوں میں شراب کی حرمت مقرر ہوئی تو میری رحیم ﷺ نے ان برتنوں کے استعمال کی اجازت دیدی۔ اس لئے کہ ان برتنوں کی حرمت مقصور نہیں تھی بلکہ مقصور ان میں فیض دینے کی ممانعت تھی نہ تو اور اس پر آپ کی وجہ سے حرمت تھی لیکن مٹے تھے تو انہی نے علت کی وجہ سے حکم بھی اختیار کیا اس لئے کہ برتنوں کی حرمت مقصور نہیں تھی کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ان الطروف لایحل شئاً ولا یمروہ وکن مسکر مہلاً" (ترمذی ج ۲ ص ۱۶)

کی طرف برائی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ ہفتہ کے روز الطروف اور الطروف لایحل شئاً ولا یمروہ وکن مسکر مہلاً" اسی طرح حضرت بریدی کی ایک دوسری روایت میں بھی اس کی تصریح موجود ہے تو انہی نے



سے کسی چیز کا ارتکاب کرنے والے کے گناہ کی سزا پیش فرمائی تو اب یہ خدا کی مرضی پر منحصر ہوگا کہ چاہے تو وہ آخرت میں بھی درگزر فرمائے اور چاہے اسے مذابحہ توہم نے آپ ﷺ سے بیعت کی۔

**عبادہ بن جراح** کے مخصوص حالات: حضرت عبادہ بن جراح کا نام عبادہ بن جراح ہی ہے نہ کنیت ابو اویس ہے آپ ﷺ اور مرتبہ پندرہ سو دس کے کمرہ بیعت کیلئے حاضر ہوئے تھے پہلی مرتبہ بیعت عقبہ اولیٰ کے وقت اس وقت یہ بارہ آدمیوں کی جماعت تھی جبکہ بعثت کا بارہواں سال تھا اور حج کا موسم تھا اور دوسری مرتبہ بیعت کے تیرہویں سال ۶۰ھ آدمیوں پر مشتمل جماعت بیعت کیلئے حاضر ہوئی تھی۔

جب پہلی مرتبہ حضور ﷺ نے بارہ آدمیوں کے ساتھ بیعت کی اور وہ انہیں مدینہ منورہ جانے لگے تو حضور ﷺ نے حضرت عبادہ بن جراح سے کہا کہ ان کا امیر مقرر کیا۔

حضرت عمرؓ نے دور غزوات میں حصے کے کاغذی رہے پھر نصیبین غنیمت ۲۰ گئے اور ۱۱ سال ۳۳ھ میں ۲۱ سال کی عمر میں وفات پائی۔

۳۳ھ میں ۲۱ سال کی عمر میں وفات پائی آپ کی کل مریت ۸۱ ہیں۔

**نصیب بن الحنیف**: نبی کریم ﷺ کی عادت شریفہ یہ تھی کہ حج کے موسم میں قبائل کے سرداروں کے ساتھ ملے اور ان کو اسلام کی دعوت دیتے تھے معمول کے مطابق ایک دن نبی کریم ﷺ ایک جماعت کے پاس گئے اور ان کے ساتھ چلے گئے اور ان کو اسلام کی دعوت دی اور قرآن پاک تلاوت کی اس وقت یہ جماعت چار آدمیوں پر مشتمل تھی اور قبیلہ خزرج کے آدمی تھے جب انہوں نے آپ ﷺ کی باتیں سن لیں تو وہ سمجھ گئے کہ یہ وہی شخصیت معلوم ہوئی ہے جن کا تذکرہ یہود کیا کرتے تھے ایمان نہ ہو کہ اس سعادت اور فضیلت میں بہرہ ور ہونے سے بہت لے جائیں چنانچہ وہ انہیں سے پہلے آپ ﷺ پر ایمان لائے اور یہ حجرہ عقبہ کے قریب کا واقعہ ہے اس مرتبہ انہوں نے بیعت نہیں کی تھی اس وجہ سے اس کو بیعت نہیں کیا جاتا بلکہ ابتداء دعوت اسلام کہا جاتا ہے۔

پھر کن بخت کے بارہویں سال بارہ آدمیوں کی جماعت جس میں حضرت عبادہ بن جراح بھی تھے آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اس مرتبہ حجرہ عقبہ کے ساتھ ان کے ساتھ بیعت ہوئی اس کو بیعت عقبہ اولیٰ کہا جاتا ہے۔

پھر کن بخت کے تیرہویں سال ۶۰ھ آدمیوں پر مشتمل جماعت آپ ﷺ کی خدمت میں بیعت کیلئے حاضر ہوئی اس مرتبہ بھی اس میں حضرت عبادہ بن جراح موجود تھے اور اس بیعت کو بیعت عقبہ ثانیہ کہا جاتا ہے۔

**نہله** وحوالہ عصافہ من اصحابہ: صحابہ شہداء اور مضبوطی کے معنی میں آتا ہے اس لئے کہ یہ صحابہ سے مانگوئے اور



عصب ثروت اور مضبوطی کو کہا جاتا ہے عصاب اس چچی کو کہہ رہا ہے جو پیشانی پر باندھی جاتی ہے اور چمچے کو عصاب اس کے کہا جاتا ہے کہ اس کے ذریعہ امضاء مضبوط ہو جاتے ہیں اور رعایت کو اس نے عصاب کہا جاتا ہے کہ رعایت کی وجہ سے ایک دوسرے کے ذریعہ ثروت اور مضبوطی حاصل ہو جاتی ہے ملا علی قزوینی نے فرمایا کہ عصاب کا اطلاق دس سے چالیس افراد پر ہوتا ہے اور چالیس سے زیادہ پر بھی، اس کا اطلاق ہرگز ہے اس لئے کہ پندرہ میں ۳۴۳ افراد صحیح طور پر عصاب کا اطلاق ہوا ہے "لنفسہم ان نعلف ہذہ اعصابہ من اهل الاسلام لا نعدہ فی الارض" "بابتہ نہائی کی روایت میں عصاب کے بجائے "رحط" آیا ہے "ماہ و من ماسہ" یہ فرماتے ہیں "بابت رسول اللہ ﷺ میں رحط" اور رحط کا اطلاق تین سے لگ بھگ نو تک پر ہوتا ہے۔ (نہائی ص ۲۶)

فہمہ بابونہی: بیست کے معنی ہیں کسی کے ساتھ ہمدردی اور افرار کرنا۔

**فائدہ:** زیارت کی چار قسمیں ہیں (۱) بیعت اسلام (۲) بیعت جہاد (۳) زیارت خلائق (۴) زیارت طریقت۔

(۱) بیعت اسلام: تمام مساجد کرامہ علیہ السلام نے آپ ﷺ کے ساتھ اسلام پر بیعت کی تھی۔

(۲) بیعت جہاد بعد میں کے مقام پر ۱۵۵۷ء صحابہ کرامؓ نے آپ کے دست مبارک پر جہاد کیسے بیعت کی تھی۔

(۳) بیعت خلافت: صحابہؓ اور دوسرے لوگوں نے حضرت ابو بکرؓ کے ہاتھ پر خلافت کی بیعت کی تھی

(۴) نہایت لطیفیت۔ کبھی بزرگ کے ساتھ بڑا غٹ اور ترک معصیت کیلئے سبھ اور اقرار کرنا جیسے کہ حدیث مذکور میں بھی یہی ذکر

ہے اور باری تعالیٰ کا ارشاد ہے "یا ایہا النبی اذا جازت المومنات لیخ" (سورۃ النحتہ ۱۶)  
 رحمت کی یہ قسم ستمن ہے اس میں کوئی قیاحت نکر ہے اگر چہ غیر مقلد ہیں اس کو رحمت کہتے ہیں اس جو رحمت صرف دکا ندری کی  
 غرض سے اور رحمت ہے۔

بیت کی تعمیر کے ساتھ ہی مکی بنی بنی جس طرح حج کے ذریعہ جن جن عرصہ تک کرنا لازم ہوتا ہے اسی طرح بیعت جو کا اخلاقی اور ترک معصیت کیلئے ہے اسی کا عرصہ ثواب اور نعت ہے کیونکہ: **وَلِلّٰهِ تَعَالٰی کَالْاَرْشَادِ** ہے میں فلا اشغری من معلوم من اعلم **وَامَّا لَهُمْ بَارِ لِهِمُ الْجَنَّةُ الْفُحْزُ** (سورۃ النورہ ۱۶۱)

۱۔ ان لا تشرکوا: قرآن کے ساتھ شریک نہیں ٹھہرائو گے نہ ذات میں نہ صفات میں نہ علم میں اور نہ قدرت میں۔

فہمہ ولا تسرفوا ولا تنبوا: اس میں شہرانی اثرات کی طرف اشارہ ہے۔

قولہ: **وَلَا تَقْلُوبُوا** ولادکم : اس میں توبہ کی طرف اشارہ ہے۔

تو لعل لا انرا سہنس۔ بیشان اس امر کو کہ ایم ہے جس کو سننے و اس کی روئے رہا ہے۔

فہمہ لغز وہ ہیں۔ یہ نہیں سے علیہ ہے یعنی اپنی طرف سے کسی برکتان اور الزام نہ لگاؤ، ہاتھ لوپاؤں لئے، تھمیں کی تھیں  
س لئے کی ہے کہ کثرت فعلی ہاتھ پاؤں ای سے صادر ہوتے ہیں چاہاں سے دل مراد ہے۔ یہ مطلب یہ ہے کہ کئی کے ہاتھ اس پر  
بیشان نہ لگاؤ اس لئے کہ سرمایہ بیشان نکالنے سے دونوں زیادہ اشتغال میں آئے گا ورنہ ہر پاؤں کا۔

فہمہ لغز علیہ علیہ اللہ: اہل سنت و جماعت کا مسلک یہ ہے کہ اللہ پاک کوئی نیا واجب نہیں ہے، بلکہ ضروریات علیہ ہے کہ اللہ  
تعالیٰ پر اس شخص کا واجب ہے جو کہ مرتبہ کتاب کرتا ہو اور امور کا اقبال کرتا ہو اور اس شخص کو واجب نہ ہو واجب ہے جو  
کہاؤں کا واجب کرتا ہو یعنی جو چیز اور۔ مع لیسہ و اللہ پر واجب ہے۔ ہمیں نے اللہ الیٰہی ہے۔ "وہم علی اللہ" سے  
اس طرح کتاب اللہ میں بھی اس طرح کے بہت سے نسخے وارد ہیں اس لئے کہ واجب پر استدلال یا جو مستحق ہے۔

جواب: جن شخصوں سے واجب معلوم ہو چکا ہے ان کا طریقہ واجب دیا جاتا ہے (۱) ایک وجہ کی، انہیں جس پر واجب  
و عقلانی (۲) وجہ ہے شخص۔ اس مسئلہ میں وجہ واجب عقلانی کی نفی کرتے ہیں اور انہوں میں وجہ واجب سے وجہ شخص مراد  
ہے۔

(۶) اگر وجہ یہ ہے کہ ضروری (مترجم) سے (۱) ضروری عقلی (۲) ضروری عقلی اس مسئلہ میں وجہ واجب کی نفی ہے اور ضروری  
کی نفی نہیں کی ہے۔

فہمہ لغز: من اصاب من ذلک مبتلاً: قابل یہاں یہ ہے کہ شرک پہلے تو عقلی اور عقیدت میں ہے۔ اس میں شرک و شرک کی  
وجہ سے عقل پر تو اس کی مغفرت کیے ہوئی؟

جواب: علامہ چینی نے اس کا جواب دیا ہے جس کا مدعا یہ ہے کہ شرک سے مراد شرک نہیں ہے بلکہ شرک صغیر مراد ہے یعنی ریا،  
کیونکہ ریا بھی شرک فحشی اور شرک اعظم ہے جسے کہ باہر تو عقلی کار شریعہ ہے "وہم علی اللہ" سے لیسہ و اللہ سے لیسہ و اللہ  
(۱۱)۔

اور مذمت شریف میں بھی الفاظ "فتیانہ" ذکر ہوئے ہیں۔ اس میں شرک صغیر کی طرف اشارہ ہے "اسی امر کی تائید ہے۔"

علامہ چینی نے فرمایا ہے کہ شرک سے مراد شرک اُمیری ہے اس لئے کہ جب قرآن مجید و حدیث میں شرک مطلق ذکر ہوتا ہے تو اس  
سے مراد شرک کبھی ہوتا ہے تو یہاں بھی شرک سے شرک اُمیری مراد ہے لیکن کفار میں اس میں نہیں ہے اس لئے کہ یاد انھوں میں ہے  
اس آیت نوری کی وجہ سے اس لئے لازمہ ان پہلے کہ وہ صغیر مدعا میں ذلک لغز مبتلاً: "وہم علی اللہ" سے لیسہ و اللہ کی وجہ سے

(مجموعۃ القاری ص ۲۳۵)

ھلکھ لمؤوب بہ فی الدنیا ھو کفارة لہ :

یہاں پر ایک مسئلہ یہ بیان کیا جاتا ہے کہ حد و اور کفارات مائر للذنوب ہیں یا نہیں چنانچہ اس میں فقہاء کرام کے دو طائفے ہیں

**طائفہ اولیٰ :** امام مجاہد دمشقی، ثوری، امام شافعی، امام احمد بن حنبل، ماورق، بخاری یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حد و اور کفارات مائر للذنوب ہیں۔ استدلال میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث پیش کرتے ہیں۔ البتہ سعید بن مسیب، مغلان بن سلیم، اور تخریم کی جماعت جس میں ام یحییٰ اور علامہ ابن تیمیہ بھی داخل ہیں یہ حضرات فرماتے ہیں کہ حد و اور کفارات مائر للذنوب نہیں ہیں بلکہ ذرا جر ہیں البتہ توبہ کی وجہ سے مکفرات بنتے ہیں۔

**طائفہ ثانیہ :** امام صاحب اور صاحبین سے اس کے متعلق کوئی تصریح موجود نہیں ہے کہ حد و اور کفارات مائر للذنوب ہیں یا نہیں البتہ صاحبین احناف یعنی علامہ عسکری، علامہ ابن عاتق، علامہ ابن عیینہ، عجم فرماتے ہیں کہ حد و مائر اور مکفرات مائر للذنوب نہیں ہیں بلکہ ذرا جر ہیں یعنی صغیرات کے روکنے کیلئے ہیں۔ (المحرر المرقی ج ۵ ص ۴)

صاحب دایرہ علامہ برہان الدین نے فرمایا ہے کہ حد و میں دو باتیں مقصود ہیں مقصود اصلی از جبار ہے اور ضمنی طور پر سوازی بھی ہیں "لا یفصد الاصلی من شر وہ الاثر حار عما یستزود العباد والعطافۃ لیست اصلية بہ بغلیل شرعہ می حق و مکفر"

ہن کے نزدیک حدود زناہم من مکورات نہیں ان کے ہاں :

(۱) قطار العریق بعد جاری کرنے کے بعد ان کے متعلق قرآن کریم میں ارشاد ہے "ذلک لہم عزی فی الدنیا ولہم فی الآخرہ عذاب عظیم الا الذین من قبل ان یقتلوا علیہم" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حد مکفر للذنوب نہیں ہیں پس اگر توبہ کریں تو پھر مکفر ہیں

(۲) بعد دینی القوف کے حق میں حد جاری کرنے کے بعد باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔

"فما جلدواہم ثمانین جلۃ ولا تغلواہم شہادۃ اعداواؤیک ہم لعینون الا الذین تابوا" اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس حدگانے سے نفع ختم نہیں ہوتا جب تک توبہ نہ کرے۔

اسی طرح ساری پر حدگانے کے بعد ارشاد ہے "فمن تاب من بعد ظلمہ واصلاح" اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حد مکفر نہیں ہے بلکہ مکفر للذنوب توبہ ہے چاروں امیر مخدومی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک سارن پر حد لگادی اور پھر اس کو توبہ

اور استغفار کی تحقیر بھی کی چنانچہ اس نے تو یہی اور استغفار کیا تو نبی کریم ﷺ نے فرمایا "اللهم نب علیہ وسلم" (صحیح بخاری ج ۶ ص ۲۰۱)  
 حدیث مسند صحیح بخاری ج ۶ ص ۲۰۱ میں ہے کہ جو اس پر حد لگائی جائے تو پتہ نہ کرے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ "فوقہ بہ فی اللہ" سے مراد وہ شخص ہیں بلکہ اس سے مراد صاحب اور آفات ہیں اس لئے کہ یہ واقعہ  
 حیرت سے پہلے کا ہے اور حد کی فرضیت ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں ہوئی ہے بخاری شریف کی ایک روایت میں ہے  
 "ما یصیب المسلم من نصب ولا وصب ولا هم ولا حزن ولا أذى ولا غم حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله به من  
 عظامه" (بخاری ج ۶ ص ۸۵۹)

غلام کلام یہ ہے کہ حدیث کو جو فراہم ہے اور قطعاً حد کے مقابلہ میں سزا ہے۔

حضرت علامہ سید محمد شاہ انور شاہ عظیمی نے یہ کیا کہ کیا ہے کہ حد لگنے کے بعد حد و جن حالات میں کسی ایک حال سے خالی نہ ہوگا  
 یا تو گناہ کے مرتکب نے تو یہ کی ہوگی اور آئندہ کیلئے یہ عزم کیا ہوگا کہ وہ اس گناہ کا ارتکاب نہیں کرے گا تو اس صورت میں یہ حد  
 بالاعتقاد کفارہ بن جاتی ہے یا گناہ کے مرتکب نے تو یہ تو نہیں کی لیکن آئندہ کیلئے اس گناہ کا ارتکاب نہیں کرتا تو اس صورت میں بھی  
 یہ حد کفارہ بن جاتی ہے تیسری صورت یہ ہے کہ حد لگنے کے بعد اس معصیت کے ارتکاب سے تو یہ نہ کی اور نہ آئندہ اس گناہ کے  
 ارتکاب سے رکنا ہے تو اس صورت میں یہ حد کفارہ نہیں بنتی۔

ومن احصا من ذلك شيئاً ثم ستره الله عليه فهو الهى الله :

علامہ مازنی فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں معذور اور خوارج کی تردید ہے کیونکہ ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب اسلام سے  
 خارج ہے اور یہاں پر آپ ﷺ نے گناہ کبیرہ کی معفرت کو اللہ کی مشیت پر چھوڑ دیا ہے اگر چاہے تو معاف کر دے اور اگر چاہے  
 تو سزا دے۔ نیز اس میں مرتبہ کی تردید بھی ہے کیونکہ مروجہ کے نزدیک ایمان کے ساتھ گناہ کا ارتکاب معز نہیں ہے تو ان کی  
 تردید ہوگی کہ اگر ایمان کے ساتھ گناہ کا ارتکاب معفرت ہوتا تو پھر سزا اور عقاب کا ذکر نہ فرماتے۔

علامہ طحطائی نے فرمایا ہے کہ اس حدیث میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ معذور ہجرہ کے علاوہ کسی شخص کو معافی یا جہنمی کہا جائے نہیں  
 ہے۔ (فتح الباری ج ۱ ص ۱۶۵)

وَعَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ أَصْحَابِ أَؤُفْطَمَ إِلَى الْمُغَطَلِيِّ فَقَرَّ عَلَى الْبَيْتِ فَقَالَ  
 مُعْذَرُ الْبَيْتِ مُعْذَرُ مَنْ فِيهِ أَتَيْتُمْ أَكْثَرَ أَهْلِي أَتَابُوا فَقُلْنَا وَبِمَا رَسُوهُنَّ اللَّهُ قَالَ لَمْ يَكُنْ لَعْنٌ وَتَكْفُرُنَّ لَعْنَتَهُ

عَارِثُ بْنُ نَفْسَانَ عَظِيٌّ بِذِي الْحَبَابِ بَلَّتِ الرِّجْلُ الْحَارِ مِنْ إِحْدَاهُمَا قَسَمَ وَمَنْعَتُكَ مِنْ دِيَارِ عَمَلْنَا  
عَارِثُ بْنُ نَفْسَانَ قَالِ أَيْمَنُ شَهَادَةُ الصَّرَافِ بِشَرِّ نَصَفِ شَهَادَةِ الرُّحْلِيِّ قَسَمَ تَلِي قَالِ فَوَالِ اللَّهِ مِنْ نَفْسَانِ عَمَلْنَا قَالِ  
أَيْمَنُ شَهَادَةُ الصَّرَافِ بِشَرِّ نَصَفِ شَهَادَةِ الرُّحْلِيِّ قَسَمَ تَلِي قَالِ فَوَالِ اللَّهِ مِنْ نَفْسَانِ عَمَلْنَا (مَنْعَتُ عَلَيْهِ)

**قصہ**۔ اوسمیں خودی بڑا راوی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ آپ صبح میں یہ نفل پامایا اسکی کے لئے میرے کا مکتبہ لائے تو مجھوں کی ایک جماعت کے پاس بھی تشریف لے گئے اور ان کو کھانسی کر کے کہا کہ عورتوں کی حجامت تم صدق و خیرات کرو لیکن میں نے قرآن سے اکثر کچھ درج میں دیکھا ہے ان عورتوں نے ایمان حاصل کیا وہ سب نافع حضرت ﷺ نے فرمایا بعض نہیں بہت کرتی ہوں اور اپنے شاگردوں کی تا فرمانی اور ناشکری کرتی رہتی ہوں اور میں نے عقل دو دین شہادہ کرنے کے باوجود وشیا مرد کو پہ مختلف بنا دیے ہیں تم سے براہ کرمی نکلیں دیکھا ان عورتوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! وہی عقل اردو میں کیا کہی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کیا ایک عورت کی گواہی مرد کی آدمی گواہی کے برابر نہیں ہے؟ انہوں نے کہا جی ہاں! ایسا ہی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اس کی وجہ عورت کی عقلمانی کمزوری ہے اور کیا ایسا نہیں ہے کہ جس وقت عورت غصے کی حالت میں ہوتی ہے تو نہ نماز پڑھتی ہے اور نہ روزہ رکھتی ہے؟ انہوں نے کہا کہ جی ہاں! ایسا ہی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اس کے بعد دن میں قصاص کی وجہ سے ہے۔

ابو سعید خدیجی سے کسی مختصر حالت آپ کا: محمد بن ابی بکر بن سلمان الخدری (انصاری) ہے آپؐ کی حقیقت کے ساتھ زیادہ مشہور ہیں آپؐ ان صحابہ کرام میں شامل ہیں جو حفاظِ حدیث، علماء، قتلا و اور غلہ ہیں صحابہ کرام میں یہ مورخین کی ایک بڑی جماعت نے آپؐ سے حدیثیں نقل کی ہیں آپؐ کا کثیر الزاریات صحابی ہیں آپؐ کی مرویات ۷۰ ہیں جو ۲۰۰ میں ۸۴ راوی کی مرثیہ وفات پائی سارو جنت البقیع میں دفن ہیں۔ (مرآۃ ابن ابی شیبہ)

**پہلے** دینی اور مذہبی کتب سے لے کر دینی روایت مراد ہے؟ اس میں متعدد اختلافات ہیں کہ ایک جگہ یہ چار سے زیادہ المعراج کی روایت مراد ہے اس لئے کہ شبِ معراج میں آپ ﷺ نے صحت اور دروغ کا سیرِ نبوی بھی اور مرتبہ جہنم کے اندر ٹھوکر مارا، گوزہ نہ ٹھوکیا۔

دوسرا احوال یہ ہے کہ اس روایت سے معلوم کونف کی روایت مراد ہے یعنی ایک مرتبہ آپ ﷺ سے معلوم کونف پڑھا رہے تھے تو نماز میں آپ ﷺ کو جنت اور دوزخ دکھادی گئی، جیسے کہ بخاری شریف میں حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے معلوم ہوتا ہے۔  
(بخاری، ج ۱، ص ۱۴۲)

تیسرا سوال جو ہے کہ روایت سے روایت بھرنی مراد ہے یعنی خالق الدعا کے طور پر درمیان سے تجویزات اٹھا دے گئے اور مقدار و مسافت کو کم کر دیا گیا اور جزا و سزا بنت اور وراثت کو بے بن و برباد کر دیا گیا اور روایت کے ظاہر سے بھیجی مضموم ہوتا ہے اور

اس حدیث روایت سے اس کی تائید حاصل ہوتی ہے جس میں ابی کریم ؑ کے فرمایا ہے "لو ان مسیحا لیسجد لکم و یسجد لکم لہذا یسجد لکم مصلحاً من اللہ علیہما (واقعہ اسلامی) حافظہ ابن حجر مستطافی نے فرمایا ہے بعض علماء نے روایت سے روایت مراد لی ہے جو جبری کریم ؑ کو نماز میں جنت اور روزانہ دکھائی دیتی تھی یہی آپ ؑ کا نماز پڑھتا رہے جسے اور نماز میں آپ ؑ کو سامنے نہ آیا جو اس جنت اور روزانہ دکھائی دیتی تھی جس طرح تکبیر میں کسی چیز کا نقش نکلے جس طرح آپ ؑ کو جنت اور روزانہ میں دکھائی دیتی تھی اس کی تائید حضرت انس رضی اللہ عنہ کی حدیث سے ہوتی ہے کہ "عرسۃ علیہ السلام و انسابہ علیہ السلام عرسہ عدا اللہ و انسابہ عداہ"۔

ایک روایت میں "انما انزلہ بصرہ"۔ "مقدّمیٰ ہے اس کے متعلق حافظ نے فرمایا ہے کہ یہ واقعہ خبری کریم ؑ میں پیش آیا تھا اور یہ ذات مجیدہ نہیں بلکہ جنت اور روزانہ کی روایت و بیان اس سے بھی زیادہ بار بار ہو چکی ہے اور کثرت سمور میں آپ ؑ کو مختلف مناظر دکھائے گئے ہوں۔ (فتح الباری ج ۲ ص ۴۳۸)

مفسرہ اکثر من ادلی الثبات : کثرت میں شکاف ہے کہ اس سے کوئی عورتیں مراد ہیں "بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اس سے وہ عورتیں مراد ہیں جو وفات ہو چکی ہیں اسے گرد پیش میں۔ یہ کہ جب ایک تکبیر پڑھتا ہے تو اس کیلئے قیوم کھڑے کتبہ کی جاتی ہے اور جنت کی طرف سے اس کیلئے ایک کھڑکی کھول دی جاتی ہے اور جب ایک تکبیر پڑھتا ہے تو اس کیلئے جہنم کی طرف ایک کھڑکی کھول دی جاتی ہے لہذا یہ جھگڑا لوگوں کیلئے ہے جو دنیا سے دلچسپی نہ رکھتے ہیں۔

جبکہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ آپ ؑ کو کثرت کے طور پر آنند و لذت کی خبر دینی تھی جس طرح کہ اولیاء کرام کو کثرت ہوتا ہے لیکن اولیاء اور نبیاء کے کثرت میں فرق ہے وہ یہ کہ انبیاء کے کثرت میں غلظت کا سوال نہیں ہوتا جبکہ اولیاء کرام کو کثرت غلظت سے محروم نہیں ہوتے۔ البتہ انبیاء کرام کو کھڑکیوں میں اشیا ہو جاتی ہیں کہ نبی کریم ؑ نے خواب دیکھا کہ آپ ؑ کو کھڑکیوں میں چنانچہ آپ ؑ نے صراحت کیلئے جانے کی خبر لی کہ ان کی طرف پندرو سو سال پر اس وقت عروج ہو گئے وہ ان کے آج ہر ایک کے موقع پر آئے اور آنند و لذت میں بھر پور حقائق وادائیں۔

المستطاف : یہ وارد ہوتا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جہنم میں عورتیں زیادہ ہوں گی اور ایک دوسری حدیث میں یہ مذکور ہے کہ ہر جنتی کی دو بیویاں ہوں گی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں عورتیں زیادہ ہوں گی پس اگر جہنم میں عورتیں زیادہ ہوں تو جنت میں کم ہوں گی چنانچہ اگر جنت میں زیادہ ہوں تو جہنم میں کم ہوں گی چنانچہ۔

اسی خیال کے متعدد جوابات دے گئے ہیں۔

(۱) حضرت علامہ مولانا مسیح محمد شاہ اور شاد ٹھیکری نے فرمایا ہے کہ ہر جنتی کو بیسے اور بیسے جتنا اس بات کو تسلیم نہیں ہے نہ وہ وہ دونوں







”ثم میث اور یہ حکمت نہیں ہے بلکہ کامرئاد ہے ”وَمَا حَقَّقَ الدُّوْتُ وَالْأَرْضُ وَلَا يَمُوتُ لُعْبٌ“ اس آیت سے انکار  
اور تحقیق اللہ تعالیٰ کی گدھب ہے۔

وَمَا تَنْتَفَعُ بِهِمْ . ثُمَّ كَيْفَ مَعْنَى هِيَ لَوْ بَدَأَ الشَّيْءُ بِسَلَامٍ رَءٍ وَمَقْصُوبٍ

(طبری ج ۱ ص ۱۶۶)

یعنی یہی چیز کی صفت بیان کرنا کسی چیز سے جو عیب وار کرنے والی ہو اور نقصان دہ کرنے والی ہو اور گمراہی سے کی جاتی ہے۔  
(۱) یہ کہ ”وَمَا تَنْتَفَعُ بِهِمْ“ یعنی اللہ نے کسی نسبت کا شتم ہے اس سے کہ وہ لایا تو اللہ کے نمائش ہو گا غیر نمائش ہو گا اگر نمائش  
ہو تو غیر نمائش کا ثبوت از صفا ہے لہذا قرآنی کلمے اور یہ عیب ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف عیب کی نسبت کرنا شتم ہے اور اگر وہ اللہ سے  
نمائش ہو تو وہ حادث اور ممکن ہے تو از صفا ہے حادث اور ممکن کا ثبوت اللہ تعالیٰ کلمے اور اللہ تعالیٰ سے حادث اور ممکن حادث سے  
لازم ہے۔

(۲) شتم یعنی دوسری وجہ یہ ہے کہ والدہ اپنی اولاد کا محتاج ہوتا ہے تو ان اولاد کے باقی رکھنے میں اب فکر باطنش اللہ تعالیٰ کیسے دہ  
کا ثبوت ہو پ کے تو از صفا ہے گا کہ اللہ تعالیٰ محتاج ہو اور اللہ تعالیٰ احتیاج سے سزا ہے۔

مطلبہ و ما لا احد . شرا اپنی ذات اور صفات میں لیکتا ہوں مجھے والدہ کی حاجت نہیں ہے۔

مطلبہ احد . میں نے نیاز دہر مجھے تعاون اور تحمل ہی رکھنے کی حاجت نہیں ہے ”والہ کسی او کو احد“ سے اس کی تردید  
ہوئی یعنی لی اور صفات کی لگائی ہوئی۔

وَمِنْ أَمْرِ غَيْرِ زَعْدٍ فَإِنْ زَعْدٌ لِّلَّهِ كَمَا يُؤَيِّدُنِي أَمْرٌ لِّمَنْ لَّمْ يَنْظُرْ وَلَا يَنْظُرْ بِهَذَا الْأَمْرِ قَبْلَ الْفَلِ وَالْغَدِ (مصدق)

حبیب

فوجہ . حضرت دوسری وجہ کہنے ہیں کہ میں اللہ کا بچہ نہ لایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان آدم فقیر مجھے تکلیف دیتا ہے کہ وہ  
زادہ یا بھلا کرتا ہے حالانکہ وہ نہ تو میں ہی ہوں نہ صرف نہ میرے قبیلے میں ہیں اور شب و روز کی کراہی میرے ہی شتم سے  
کرتی ہے۔

نفس . یہ صورت تو حاجت میں سے ہے اس لئے کہ شہادہ الہی (حق) تکلیف دینا اللہ تعالیٰ کے حق میں نہیں ہو سکتا۔

علاوہ ازیں نے فرمایا ہے کہ نہ وہ لیت میں لوگ جوازے، مصائب اور برائیوں کی نسبت زامانی طرف کیا کرنے تھے کہ زمانہ  
ایمان نہ تھا اور اس زمانہ میں وہ فرقے تھے ایک فرقہ دہریہ تھا جس کا اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں تھا وہ ان امور کی نسبت زامانی طرف  
لیا کرتے تھے کہ زمانہ زامانی اور شرک و خبیث اور نہ یہ تھا کہ تعالیٰ نے ان کا گھر یا اس آیت میں فرمایا ہے ”وَمَا يَمْلِكُ إِلَّا اللَّهُ“

(شرح مجلس : ص ۱۵۰)

”وہ فرمودہ تھا جو اللہ کو مانتے تھے انہیں اللہ تعالیٰ کی طرف رائی کی نسبت نہ کرتے تھے اللہ تعالیٰ کو اس قسم کے کاموں سے متبرہ مانتے تھے لہذا ان امور کی نسبت زمانہ کی طرف کیا کرتے تھے بحسبہ الدھر و ابوس لدرہ حضرت ابو بکر صدیق کی روایت میں ہے ”لا تقوم احیة الدھر فان الدھر هو الدھر“ (بخاری ج ۲ ص ۹۱۳)

اس حدیث شریف میں نبی کریم ﷺ نے اس فرق کی تردید کی ہے کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ میں آدم مجھے تکلیف دیتا ہے اس طریقے پر کہ وہ زمانہ کو گالی دیتا ہے حالانکہ زمانہ تو کسی ہی ہوں۔

**قوله** وانما الدھر : یہاں پر مصنف حذف ہوا ہے اور مصنف الیہ مصنف کی جگہ قائم ہوا ہے اصل عبارت یہ ہے کہ ”انما احسن الدھر“ اور انکا جملہ یعنی ”الغلب للبل والنہار“ اس پر قرینہ ہے۔

وَعَنِ ابْنِ شَوْحَانَ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا سَخَدَ تَصْبِرُ عَلَيَّ اَذَى مَسْمُومًا مِنْ اَللّٰهِ يَدْعُوْنَ لَكَ فَاُولَئِكَ يُنَابِئُكَمْ وَهُمْ رَفِيعٌ مِّنْكَ (متفق علیہ)۔

**ترجمہ** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تکلیف دہ کلمات سن کر اللہ تعالیٰ سے براہ مہر و قس کرنے والا کوئی شخص لوگ اس کیلئے پیش قدمی نہ کرے میں وہ اس پر بھی ان کو ناپائیدار کشتہ ہا اور روز کی پہچان ہے۔

**تفسیر الصحیح** : یہاں پر ابھی تک لیس ہے ”ان لیس احد اصبر ای اشید صبر اُس اللہ اللہ تعالیٰ سے براہ مہر کرنے والا کوئی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ وہ تکلیف دہ بات سنا ہے جو کفار سے صادر ہوتی ہے یعنی ظنار کا یہ کہنا کہ اللہ تعالیٰ کا بیٹا ہے اور اللہ تعالیٰ پر بھی لوگوں کو صحاف کرتا ہے

صبر کی تعریف صبر کے معنی ہیں ”عصر النفس عما يشتهي ام يعني صبر النفس عن ما يكره“۔ (شرح مصیٰ ج ۱)

(ص ۱۵۰)

صبر کی تین قسمیں ہیں (۱) صبر علی الملامۃ (۲) صبر من المصیۃ (۳) صبر علی المصیۃ۔

**قوله** ثم بعدہم وورد فہم : اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ زندہ کو بھی مہر و قس سے کام لینا چاہیے اور انعام کو ترک کرنا چاہیے اور حدیث کا مضمون بھی یہی ہے۔

وَعَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَعْفَرٍ عَنْ اَبِيهِ عَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا سَخَدَ تَصْبِرُ عَلَيَّ اَذَى مَسْمُومًا مِنْ اَللّٰهِ يَدْعُوْنَ لَكَ فَاُولَئِكَ يُنَابِئُكَمْ وَهُمْ رَفِيعٌ مِّنْكَ (متفق علیہ)۔  
مَا سَخَدَ تَصْبِرُ عَلَيَّ اَذَى مَسْمُومًا مِنْ اَللّٰهِ يَدْعُوْنَ لَكَ فَاُولَئِكَ يُنَابِئُكَمْ وَهُمْ رَفِيعٌ مِّنْكَ (متفق علیہ)۔  
وَلَا يُصْبِرُ كَيْفَ مَسْمُومًا عَلَيَّ اَذَى مَسْمُومًا مِنْ اَللّٰهِ يَدْعُوْنَ لَكَ فَاُولَئِكَ يُنَابِئُكَمْ وَهُمْ رَفِيعٌ مِّنْكَ (متفق علیہ)۔

**قصہ ہمد** حضرت معاویہؓ کہتے ہیں کہ اگر ان کو آپؐ کے پیچھے بیٹھا ہوتا تھا میرے اور آپؐ کے درمیان کچھ سے کا پھیرا حصہ حاصل تھا آنحضرتؐ نے فرمایا معاذ اہانتے ہو ہندوں پر اللہ کا کیا حق ہے؟ میں نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسولؐ کچھ بہتر جانتے ہیں آپؐ نے فرمایا ہندوں پر اللہ کا حق یہ ہے کہ وہ اس کی عبادت کریں اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھیرائیں اور اللہ پر ہندوں کا حق یہ ہے کہ جس نے انکی کو اللہ کا شریک نہ ٹھیرایا اسے عذاب بند دے میں عرض نے کیا یا رسول اللہ میں یہ خوشخبری فوٹوں کو عاون؟ آپؐ نے فرمایا انکو کو یہ خوشخبری مرنے سے عاون کیونکہ وہ ای پر مہر و سر کر نہیں گئے۔

**تفسیر ص حدیث راہی کے مختصر حالات** حضرت معاذ بن جبلؓ کی کیت ابو عبد اللہ انور رقی ہے یہ مدینہ منورہ کے باشندہ اور قدیم امام اسلام مابلی ہیں بیعت عقبہ ۳ء میں شامل تھے (مرقات ج ۱ ص ۱۷۱)

اس وقت آپؐ کی عمر ۷۵ سال تھی۔ نبی کریمؐ نے اپنی طرف سے یمن کا قاضی اور معلم بنا کر بھیجا تھا حضرت عمرؓ کے دور خلافت میں حضرت عبیدہ بن الجراحؓ کے بعد شام کے حامل مقرر کئے گئے تھے حضرت عمرؓ، حضرت عبداللہ بن عباسؓ، مابن عمرؓ اور دوسرے بہت سے حضرات نے آپؐ سے روایات نقل کی ہیں آپؐ کی مرویات ۱۵۷ ہیں۔

**فصلہ رد فہنسہ** اس کا ترجمہ روزِ محشر کے ساتھ کیا جاتا ہے اس نے کہ ہمارے عرف میں گدھے پر سوار کی کرم صلیوب سمجھا جاتا ہے۔

**قولہ موحدة الرحا** یہ سٹھلی مفرغ ہے اور نو طرۃ الزل میں میم کا خضار اور جزا کا سکون ہے اور عا کسور ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ میم مضموم، اجزہ منقوع اور خاضعہ کسور ہو۔

متعدد یہ ہے کہ میں آپؐ کے بہت قریب تھا اور میں نے خوب سنا ہے اور اپنے طریقے سے محفوظ کیا ہے اور جس طرح میں نے سنا ہے اسی طرح سے آپؐ کو سنا رہا ہوں۔

**قولہ ماحق اللہ عبادہ علی اللہ** حق لازم ملایق اور واجب کے ملحق ہیں اس لیے اس کا ہے۔ اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ہندوں کا حق لازم اور واجب نہیں ہے۔ نہ انکی تعالیٰ کے اس قول کی وجہ سے "لا یستلزم عما یفعل وجہ یستلزم" جبکہ معتزل کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر اصل ملایق العباد لازم اور واجب ہے یعنی مطیع کو جنت میں اور عاصی کو جہنم میں داخل کرنا اللہ تعالیٰ پر واجب ہے۔

اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ "حق العباد علی اللہ" کا ترجمہ ہے کہ اللہ کی حکمت کے ساتھ ملائی اور مناسب یہی ہے کہ مطیع کو عذاب نہ دے لیکن اللہ پر واجب نہیں ہے۔

دوسری وجہ علامہ ودائی نے یہ فرمایا ہے کہ یہاں پر "حی اللہ علی اللہ" کا لفظ لایا گیا ہے۔ دیکھ جائے کہ حق سے مراد حق تعالیٰ ہے یا حق تعالیٰ کی مخلوق ہے۔

قولہ فلا یسرہ لہاں اس عبارت میں "بکلمہ" کے دو حصے جواب نہیں ہوئے کی وجہ سے اجمال کے قائل ہیں استاد اہل کلام۔

الفتاویٰ: یہ ہے کہ آپ حضور ﷺ نے معرت معاویہؓ کو اس خوشخبری سے منع کیا ہے تو پھر انہوں نے اس کی خوشخبری کیوں دی ہے جیسے کہ انکی حدیث میں آ رہی ہے کہ معاویہؓ نے دو خوشخبری سنائی ہے؟

جواب: یہ کیا قوی غور فرمائی اور ہمیشہ کیلئے نہیں تھی بلکہ وہ جو وہی نام پر ممانعت فرمائی تھی پھر جب اہل یمن تک رسوخ پیدا ہو گیا اور اللہ کے حق میں جو جہد شروع ہو گئی تو پھر آپ نے خوشخبری سنائی۔

دوسری بات یہ ہے کہ خوشخبری تو آپ ﷺ نے خود فرمائی تھی معرت معاویہؓ نے تو صرف اس کی خبر دی ہے۔

(۴) دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت معاویہؓ نے اپنی موت سے وقت نہ گنسیا یعنی گناہ ہے بچنے کیلئے اس کی خبر دی تھی تاکہ میرا مواخذہ نہ ہو اس حدیث کی وجہ سے جس میں فرمایا گیا ہے "مَنْ كَسَدَ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِلِحَامٍ مِنْ دَرٍّ" (ترمذی

ج ۵ ص ۵۵۰)

وَعَنْ أَنَسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ قَالَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ  
لَا وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ قَالَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ قَالَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ قَالَ يَأْتِيَنَّكَ اللَّهُ وَتَعْلَمُ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ  
فَأَخْبَرَهَا مُعَاذُ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّكَ لَتَكُونَنَّ بِإِذْنِهِ (معتبر علیہ)

ترجمہ: حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اس حدیث کو آپ ﷺ سے سنا اور آپ ﷺ کے پیچھے معاویہؓ بیٹھے ہوئے تھے فرمایا ہے معاویہؓ انہوں نے کہا حاضر ہوں یا رسول اللہ، آنحضرت ﷺ نے پھر فرمایا ہے معاویہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ حاضر ہوں آپ ﷺ نے پھر تیسری مرتبہ حب فرمایا۔ معاویہؓ نے پھر کہا یا رسول اللہ حاضر ہوں آنحضرت ﷺ نے اسی طرح تیس مرتبہ معاویہؓ کو حب کرنے کے بعد فرمایا "یا اللہ کا بوند ہے جس سے اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور محمد (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں تو اس پر اللہ تعالیٰ روز قیامت کی آگ نہ کرے، معاویہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں اس سے لوگوں کو فائدہ کروں تاکہ وہ اس بشارت کو سن کر خوش ہو جائیں آپ ﷺ نے فرمایا نہیں لوگ اسی پر مجبور کرنا نہیں گھر پر معاویہؓ نے اپنی اپنی موت کے وقت اس کی خبر دی تاکہ حدیث چھپا نہ جائے کہ وہ نہ ہو۔



فہمہ و علیہ لکھتے ہیں: حضرت محمدؐ نے فرمایا ہے کہ حضرت یوزرؓ قدری چھڑا چلی یا! اُسے وہ حدیث کی یاد میں یہ علم اگر کیا ہے کہ مجھے صرف حدیث یہ نہیں بلکہ وہ کیفیت بھی بات جس کیفیت کے ساتھ میں نے یہ حدیث سنی ہے آج سامنے کو پورا انکار ہو جائے اور میں آپؐ کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوا تو پھر آپؐ پر تلمیح کرنا تھا اور آپؐ دھم دے تھے کہ اُسے تو کس قدر چھڑا چکا پھر جب وہ نہ حاضر ہوا تو آپؐ چھ پیدار ہو گئے تھے۔

عزیز طبعی نے ذکر کیا ہے کہ یہ ممکن ہے کہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے منہ سے یہ ایسا تصور ہو کہ غیر مٹی مانتا ہے آپ علیہ السلام کی حالت میں عالم غیب کے ساتھ متحقق تھے وہ جب بیدار ہوئے تو عالم غیب سے اسے اسے منہ سے عظیم الشان علم کو جان بیاں (شری طبعی ص ۱۰۸)

**قولہ** : ماضی عجب، اس پر: انکالات داروہ متہ ہیں یہاں انکالات یہ ہے کہ اس حدیث سے یہ ثابت معلوم ہوتا ہے کہ انمول جنت نیسے صرف و نہ لاکھ لاکھ انمول کافی ہے۔ مہلات کے فرق کی ضد ورت نہیں والی مہلات کہ کذب بلکہ انمول: جنت کیلئے تو یہ کے اقوام کے ساتھ اقوام اور ست بھی ہزار ہے؟

جواب یہاں 7 کا ذکر ہے لیکن اس سے کئی مراعات یعنی 1 تا 6 کا ذکر نہ ہے۔ پر اگر شہادت مروی ہے جسے کہہ کر کسی دوسرے سے یہ کہہ کر کہ تو 5 و 6 کا مالک ہے۔ "چھوڑ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اگر یہی صورت پڑے تو پھر اس کی تائید حضرت محمدؐ سے اس حدیث بعد ازاں حدیث میں ملے گی۔

دوسرا الشکال یہ کہ غولِ رحمت کیسے صرف قرہا انسان کافی نہیں ہے بلکہ اس کے ساتھ ادعائے کائنات کا بھی لازم ہے۔  
 جواب (۱)۔ غول سے مطلق غول مراد ہے چاہے غول بن ہو یا غولِ آخری۔

(۲) مغرت سعید بن مسیب فرماتے ہیں کہ چار املاک (۱) عرب، (۲) نکات کے زون سے چلے فرمایا گیا ہے۔ (۳) انباری جی ص ۲۲۰)۔

(۲) حضرت حسن مہرئی نے فرمایا: اس فقہ کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اس کلمہ کو پڑھے اور اس کا حق باہرے اور کلمہ کا حق باہرے سے ملے گا۔ (شرح طبری: ص ۱۵۴)

(۴) امام بخاری نے فرمایا ہے کہ اس سے وہ شخصیت مراد ہے جو شخص اس ملک کو بار بار ضرر اٹھال کر جائے (فتح الباری ج ۱ ص ۴۲۷)

**قولہ:** اے رسول! میں نے سب سے پہلے اللہ کے ساتھ شریعتیں بنائیں۔

”وہی رسول“ سے اشارہ ہے حقوق اللہ کی طرف اور ”تو اس سبق“ سے اشارہ ہے حقوق العباد کی طرف۔ اور انکی غرض یہ تھی کہ اگر یہ حقوق اللہ اور حقوق العباد میں کوئی کمی کرتا ہے تب بھی جنت میں جائے گا؟

**قولہ** ”وَرِعَ الْفَرْسِيُّ“ اور ”فَرَمَ“ عام سے ماخوذ ہے اس کے معنی ہیں تراب اور خاک آلودہ ہونا یہاں پر خاک آلودہ ہونے کے معنی میں استعمال ہوا ہے۔ مضمود اس سے کراہیت اور اذیت ہے۔

**قولہ** ”كَانَ ابْنُ مَرْثَدَةَ“ حضرت ابو مرثدہؓ نے جب اپنے محبوب ﷺ سے یہ الفاظ سنئے تو یوں کہنے لگے وقت اعتدال اور تقارن کے طور پر پائی اُکرتے ”وَرِعَ الْفَرْسِيُّ“ اس حدیث شریف میں غور فرمیں اور حضرت کی کامل مزید یہ تھی ہے کہ وہ ان کے نزدیک کبیر کا مرثب اسلام سے خارج ہے (کم مخصصہ)۔

بَعَثَ مُحَمَّدًا فِي الْفَتْحِ فَاتِيًا وَسَيِّدًا ۖ وَكَانَ الْإِسْلَامُ لَهُ وَكَانَ مُتَمَلِّكًا ۖ وَكَانَ  
وَرِثَةُ الْفَرْسِيِّ ۖ وَكَانَ الْفَرْسِيُّ وَكَانَ الْفَرْسِيُّ وَكَانَ الْفَرْسِيُّ وَكَانَ الْفَرْسِيُّ وَكَانَ الْفَرْسِيُّ  
اِنْشَاءً لِمَنْ فِي الْفَتْحِ (متفق علیہ)

**ترجمہ**۔ اور مہادیوں میں حساست بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے قرب و بطن میں اس بات کی گواہی دے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور کوئی اس کا شریک نہیں اور یہ کلمہ (لا شریک للہ) یا شریک اللہ نے بدو اور اس کے رسول میں اور میں نے قطع اللہ کے بندے اور دوس میں اور اللہ کی نافرمانی کے لیے اور اس کا کلمہ میں جس کو اس نے مرید کی جانب دیا تھا اور اللہ کی بھی ہوئی اور میں اور یہ کہ جسے حق ہے اور دروغ حق ہے تو اللہ تعالیٰ سے جنت میں ضرور داخل کرے گا جو اس کے اعمال کیسے ہی ہوں۔

**قولہ** ”وَالْمَبْسُوسِ عَبْدًا“ اور ”سُورَةُ“ حدیث شریف کے اس جز کے ذریعہ نصاریٰ کی تردید مضمود ہے جو اس بات کے قائل ہیں کہ عیسیٰ (علیہ السلام) اللہ ہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ میں نے قطع اللہ کا بندہ اور رسول ہیں۔ عیسیٰ اللہ ہیں اور نہ ابن اللہ ہیں (شرح طبری ج ۱ ص ۱۵۹)

**قولہ** ”وَالْمَبْسُوسِ“ اس میں مہدی کی اذیت اللہ کی طرف تشریف ہے۔

**قولہ** ”وَالْمَبْسُوسِ“ اس کلمہ کے ساتھ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) کی کیا ہے یہ اللہ تعالیٰ کے امتداد پر دلیل اور حجت ہے۔ اور حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) اس لئے کہا جاتا ہے کہ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) شکر کے ذریعہ پیدا ہوئے ہیں اس کلمہ کے ذریعہ یہودی مزید ہو گئی۔ اور حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) اللہ تعالیٰ کے رسول ہیں اور آپ کی والدہ حضرت مریم علیہا السلام اللہ تعالیٰ کی نیک اور پاکدامن بندگی ہے اور یہودی کے الزام سے برابرا ہیں۔

**قولہ** ”وَالْمَبْسُوسِ“ اس کلمہ کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عیسیٰ (علیہ السلام) ہیں اور یہ ہمراہ بطن میں کیلئے نہیں ہے۔ اس پر







حضرت معاذ بن جبلؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ مجھے کوئی عمل ایسا بتا دیجئے جو مجھ کو جنت میں لے جائے اور دوزخ کی آگ سے محفوظ رکھے آپؐ نے فرمایا حقیقت تو یہ ہے کہ تم نے ایک بہت بڑی چیز کا سوال کیا ہے لیکن جس پر اللہ تعالیٰ آسان کر دے اس کیسے یہ بہت آسان مکی ہے پھر فرمایا اللہ تعالیٰ کی ہدایت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہراؤ نہ زنا باندی کے ساتھ اور اگر وہ زکوٰۃ اور رمضان کے روزے رکھو اور خالص کعبہ کا رخ کرو۔ پھر اس کے بعد فرمایا اے معاذ کیا تمہیں خبر دہلائی کے روزوں تک نہ پہچاؤں؟ سنو روزہ حاصل ہے اور اللہ کی راہ میں خرچ کرنا سزاوارتہ اس طرح سزاوارتہ ہے جیسے باقی آگ کو بجھا دیا جائے اور رات میں سوئیں کا نماز پڑھنا۔ پھر آپؐ نے پاریتہ صلوٰۃ کی تسبیح، اسحٰقؑ یعنی ان کے پہلو رات کو ہستون سے الگ رہتے ہیں اور اپنے پروردگار کو خوف و امید سے پکارتے ہیں اور جو ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے خرچ کرتے ہیں کوئی شخص نہیں جانتا کہ ان کے لئے آنگھوں کی تعداد کچھ کر رکھی گئی ہے یہ ان کے اعمال کا صلہ ہے جو وہ کرتے تھے۔

پھر آنحضرتؐ نے فرمایا کہ تمہیں اس چیز (دیر) کا سر اس کے ستون اور اس کے کولہان کی بلندی نہ بتاؤں؟ میں نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہؐ ضرور بتا دیجئے آپؐ نے فرمایا اس چیز کا سر اسلام ہے اور اس کے ستون نماز ہے اور اس کے کولہان کی بلندی جہاد ہے۔ پھر آپؐ نے فرمایا کیا تمہیں ان تمام چیزوں کی جڑ نہ بتاؤں؟ میں نے عرض کیا ہاں اللہ کے نبی ضرور بتا دیجئے آپؐ نے اپنی زبان مبارک بکلی اور فرمایا اس کو بند رکھو میں نے عرض کیا اے اللہ کے نبی ہم اپنی زبان سے جو بھی لفظ نکالنے لگے ہیں ان سب پر مواخذہ ہو گا آپؐ نے فرمایا اے معاذ تمہاری میں تمہیں گم کر دے اچھی طرح جان لو کہ لوگوں کو ان کے منہ کے من پا پیشانی کے بل روزِ حشر میں مگر لٹی، الی الہی زبان کی باتیں ہوں گی۔

مفسر: حضرت معاذؓ نے آپؐ سے روایہ اہل کے متعلق سوال کیا ہے جو ہندو کو جنت میں داخل کریں اور جنم سے نجات دیں۔

الفتاویٰ: اہل یہ ہے کہ یہاں پر حضرت معاذؓ نے دخولِ جنت کی نسبت اہل کو طرف کی ہے اور ایک دوسری حدیث میں ہے کہ کوئی بھی شخص اہل کی وجہ سے جنت میں داخل نہیں ہو سکتا ہے مگر اللہ کے فضل سے یعنی دخولِ جنت کی نسبت اللہ تعالیٰ کے فضل کی طرف کی گئی ہے اور یہاں پر اہل کی طرف نسبت ہے یہ تو دونوں حدیثوں میں متعارض ہے؟

جواب: اس حدیث میں دخولِ جنت کے لئے ہر سب کی طرف نسبت کی گئی ہے جو کہ اہل ہے اور دوسری حدیث میں دخولِ جنت کی علت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جو کہ فضلِ خداوندی ہے۔ صحت مؤثر فی الدخول ہوتی ہے برخلاف سبب کے لہذا سبب کی طرف نسبت مجازاً ہے۔

**ہدایہ** عبداللہ "یا تو یہ فعل مضارع بمعنی امر ہے" اسی عبداللہ "یا تو یہ مقدم ہے" اسی پر تصدیق لاء ولا تنظر لکھ نہ شبت اس کا دل کی بناء پر یہ مبتداء محذوف کی خبر ہوگی فقیر یہ بات اس طرح ہوگی "العمل لذی بدخلک الجنة عدوئک ملہ"۔

یہ امر کے صفت بدل کر نے اور مضارع کے صفت سے تعبیر کرنے میں یہ بات ہے کہ مورا نکاح میں جس جلدی کر رہے ہیں اور اس کی خبر دے رہا ہے معنی اتنا حال امر کے واقع ہونے میں رغبت کا اظہار کر رہا ہے۔

یہ ایک امر صرف "عنتر معاذ حبیب کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں بلکہ ہر مومن کو شامل ہیں اس لئے کہ یہ وعدہ "العبرة لعصم الاعطاء لانسحورم اس"۔ معنی جب بندہ یہ اعمال کرتا ہے تو یہ اعمال اس کیلئے دخول جنت کا سبب بن جاتے ہیں اور جب حضور ﷺ نے معاذ کی رغبت دیکھ کر آپ ﷺ کے لئے جواب میں اضافہ فرمایا۔

**قوله** ثم قال هل اذلت علی نواب البحر : انواب الخیر سے نواب مراد ہیں اس جملہ میں آپ ﷺ نے خبر کی تشبیہ دہی ہے مگر کے ساتھ اور بحر وہ (خیر) کیلئے شہ پہ (گہر) کے لازبات ثابت کئے ہیں لہذا اس میں استعارہ نکلیے اور استعارہ نکلیے ہیں۔

علاء علی نے ذکر کیا ہے کہ معاذ نے فرمایا ہے "مس نوبك الادب عوقب بحرمان السواقل ومن عوقب بحرمان السواقل عوقب بحرمان النواقل ومن عوقب بحرمان النواقل عوقب بحرمان السواقل ومن عوقب بحرمان السواقل عوقب بحرمان النواقل ومن عوقب بحرمان السواقل عوقب بحرمان النواقل"۔

تھو لہ عصوم نجدة: ہونے جیم کے ضمیر و رزن کی تشبیہ کے ساتھ ہے معنی ہے ذوال۔ روز اس لئے ذوال ہے کہ روز دیکھنے سے پراس اور محوک حاصل ہوتی ہیں اور پراس اور محوک کی عبت شیطان کے راستے بند ہو جاتے ہیں جیسے کہ ایک حدیث شریف میں ارشاد ہے "ان الشیطان یجری من الانسان مجری الدم الا فی صفا مجاریہ بالجمع"۔

علاء علی نے فرمایا ہے کہ روزہ کی وجہ سے شہوات نفسانی پر طلب حاصل ہوتا ہے وہی سنے کہ روزہ و شہوات سے اپنے آپ کو روکنے کا نام ہے۔ کتاب الصوم و فہم و حادہ (نور الدین ص ۵۵۷)

اور آخرت میں روزہ و فہم کی آمگ سے حاصل ہوگا اس لئے کہ روزہ کے ذریعہ خواہشات کا قلع بلیع ہوتا ہے۔

والصمدہ لعلی: ای حذاب الخطیئة۔

**ہدایہ** صلوة نر جل فی حوف اللیل: رات کے وقت نماز پڑھنا بہت مقبول ہے اس لئے کہ یہ دعا کی قبولیت کا وقت ہوتا ہے جیسے کہ ایک حدیث شریف میں ہے کہ رات کے آخری حصہ میں باری تعالیٰ اس کی دیا کی طرف نزول فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ کوئی ہے بخشش کرنے والا اس لئے (لیکن) یہ بھی یاد رکھئے کہ نزول سے مراد نہی ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا نور قریب ہو جاتا ہے۔

قوله ثم قال: لا تفتل من الأمر الحج :

اسلام تمام صود کی جڑ اور بنیاد میں لئے ہے یہ کام سامع کے بغیر کوئی بھی عمل قبول نہیں ہے۔

قوله وبعسود مصلوہ : یعنی کہ یہ مصلوہ کے لئے نماز کی تشبیہ کیے کے ساتھ وہی ہے تو یہ استعارہ ہم نکلتا یہ ہوا اور مشابہہ کے لوازم (یعنی نمود) کو مشابہہ (مصلوہ) کیلئے صورت کردے تو یہ استعارہ تجنیہ (وہاں) نے کہ جب غیبی کے ستون نہیں جوتے تو وہاں کو تو مد نہیں ہوتا اور اس میں پناہ لینے کی ضرورت پڑی نہیں ہوتی۔ اور ایک حدیث شریف میں آیا ہے کہ نماز غرار اور اسلام کے درمیان فرق کرنے والی ہے۔

قوله درود سادہ : درود کے معنی ہیں بلندی اور نام کے معنی ہیں اونٹ کا کوبان جو ٹروں کے قریب ہوتا ہے حاصل کام یہ کہ اسلام کی سر بلندی جو دے کے ذریعہ ہوتی ہے اس لئے کہ جہاد ان کے ذریعہ اسلام کا بنیاد ہو جاتا ہے اور سر بلند ہوتا ہے ایک حدیث میں آیا ہے کہ جب جہاد کی روح مت سے نکل جائے گی تو پھر امت پر لوگ اس غرغ علی ہوں گے جیسے کہ شہید کھانے کیلئے جمع ہوتے ہیں اگرچہ مسلمانوں کی تعداد زیادہ ہواں تاہم سبب ترک جہاد ہوگا کہ لوگ اپنی بھینٹ بڑی عمارت پر چڑھوں کی دیکھ بال میں مشغول ہو جائیں گے اور جہاد ترک کر دیں گے تو اللہ تعالیٰ ان پر دشمنی کو مسلط کر دے گا۔

قائدہ : آج کل دنیا میں جتنی فائدہ بشیہاں اور قتل و غارتگری ہو رہی ہے اس کا اصل سبب ترک جہاد ہے اس لئے کہ مسلمان کا خون انہی کی حرمت میں ہوتا ہے اگر ان کو درست جانب میں استعمال نہ کیا جائے تو عالم جانب میں استعمال ہوگا۔

قوله فالحمد لله : آپ اللہ نے اپنی زبان مبارک نکالی اور اس کے مصطفیٰ حضرت امام شافعی کے یہ شعر ہیں۔

الحفظ لسانك دينا الناس لاخذ عذرتك لسانك

کلم من الغافر من فخير لسانك كادت نهار نقاتك لسانك

ای طرح نطقی شاعر کو شعر ہے

في الكلام لسانك لغو والسا جعن اللسان عنى لغوا دليلاً

کا مڑ دلی میں ہوتا ہے اور زبان کو دلی کی بات پر دلیں ہمارے میر ہے

قوله سادہ : سادہ سے مراد تاک ہے اور صفا کہ مصلوہ کے معنی میں ہے۔

سران کی تشبیہ نقل (روحانی) کے ساتھ وہی تھی ہے اور ”مصلوہ“ کی تشبیہ کی تھی ہے ”روح“ (یعنی) کے ساتھ جتنی جس طرح درائی کے ذریعے تحقیق پائی دلی ہے جو تازہ ہو یا کبھی کسی طرح زبان کے ساتھ بھی چڑھ کر حکم کیا جاتا ہے جیسے ایسا ہو یا

ومن انما قال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في بعض الله واطفى الله ومن الله فبقية انكسار الانسان (رواه

مودود وشر مذب عن معاذ بن انس مع تقدمه وتاخير ربه فقد استكمل ابعاده

نوحہ : مور حضرت ابوامامہ ؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص اللہ کی کیلئے محبت کرے اور اللہ ہی کیلئے بغض و بدادت رکھے اور اللہ ہی کیلئے خرچ کرے اور اللہ ہی کیلئے خرچ نہ کرے مگر یقیناً اس نے ایمان کو کال لیا۔

حضرت ابوامامہ باطنی ؓ کے مختصر حالات : آپ کا اسمزدی بن جلال تھا لیکن آپ اپنی کنیت سے زیادہ مشہور ہیں پہلے عمر میں معتم تھے پھر قص (شام) چلے گئے اور اسی زمانہ میں وفات ہوئی آپ کثیر الروایہ صحابی ہیں آپ کی اکثر احادیث اہل شام کے پاس تھیں آپ سے نقل کثیر نے روایت حدیث کی ہے شام میں سب سے آخر میں فوت ہونے والے صحابی آپ ہی ہیں۔

اللہ تعالیٰ محدث کوخا۔ الحب من اللہ میں ”حق“ نام اہلیہ کے معنی میں ہے اور ”حق“ کا نام اہلیہ کے معنی استعمال ہوتا ہے کلام عرب میں کثیر ہے مثلاً ایک حدیث شریف میں آیا ہے ”دخلت امرأة النار في الهرة في لاجل فهدا“۔ (یعنی ج ۱ ص ۱۶۷)

مختصہ : بعض روایات میں ”افضل الاعمال احب من اللہ“ اور بعض میں ”العبادة“ آگیا ہے جبکہ بعض روایات میں ”المطعم“ آگیا ہے اور یہ تعارضی بین الروایات ہے۔

جواب ۱ : در حقیقت نبی کریم ﷺ نے عالمین کے حال کی رعایت کرتے ہوئے مختلف کلمات میں مختلف افعال کو ”افضل الاعمال“ قرار دیا ہے جسے کایک ماہر طبیب مختلف مریضوں کیلئے مختلف نسخے تجویز کرتا ہے کیونکہ آپ ﷺ روحانی معالج ہیں اس لئے مختلف افراد کیلئے مختلف افعال کو افضل قرار دیا ہے۔

جواب ۲ : ہر ایک عمل میں افضل ہونے کی حیثیت مختلف ہے۔ ”مہمان“ اس حیثیت سے افضل ہے کہ تمام اعمال کی بنیاد ایمان ہی ہے اور ”انعام“ کو اس حیثیت سے افضل کہا گیا ہے کہ ”انعام“ مومن کا فربنگ، بدوفاقان کے نزدیک ایک افضل ترین عمل ہے۔ اور نماز اس حیثیت سے افضل الاعمال ہے کہ نماز میں سچائی، خلل اور عاجزی ہے عبودیت کے سامنے۔ اور ”حب من اللہ“ کو اس حیثیت سے افضل الاعمال کہا گیا ہے کہ یہ میرے رب کا بندہ ہے اس کے ساتھ محبت کرنے پر میرا رب فرض ہے ۲ ہے اور اس کے ساتھ بغض رکھنے پر میرا رب ہرگز ہوتا ہے۔

جواب ۳ : افضل الاعمال ایک نوع ہے اور یہ اعمال اس کیلئے مقرر ہوئے ہیں۔

جواب ۴ : یہ افضلیت انی نوع کے اعتبار سے ہے دوسرے انواع کے اعتبار سے نہیں ہے۔

الفصل الثالث : عن غزاة من الضابط ؓ قال سمعت رسول اللہ ﷺ يقول من شهد في ليلة ليلة نزل

لِحَقِّ تَرْسُونِ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْغُرُورَ وَهُوَ سُبْحٌ

**ترجمہ:** حضرت ہادہ بنت سامتؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ جس شخص نے اس بات کی کواعی دینی کر لیا کہ سو کوئی معبود نہیں اور اللہ ﷻ کے رسول ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کر دے گا۔

**تفسیر المصنف:** اس حدیث کا مقصد ہے کہ جو شخص شہادتیں کے اقرار پر تیار ہو اور اس نے شہادتیں کا اقرار نہ کیا تو وہ کھلم کھلا انکار ہو گا اور جواباً نہ ہو سکتی اس نے شہادتیں کا اقرار کیا تو اس پر جہنم قرار ہے اور حرمت سے مراد حرمت ابدی ہے چاہے ابتدا ہو یا انتہا یعنی وہ کھلم کھلا انکار نہ ہو گا اب چاہے بالکل ابتدا ہی سے جہنم میں داخل نہ ہو یا جہنم میں داخل ہو جائے اور سر اٹھتے کے بعد نکلی جائے دونوں صورتوں میں وہ کھلم کھلا انکار نہ ہو گا۔

وَمَنْ لَفَنَ فَاَنْ قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ مَنَ قَاتَ وَهُوَ يَغْلِبُ قَاتَ لِيَاكُمُ الْاَلَةُ فَخَلَّيْ لِحَقِّ (رواہ مسلم)۔

**ترجمہ:** حضرت عثمان بن عفانؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جس شخص نے اس اعتقاد پر وفات پائی کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں تو وہ جنتی ہے۔

**مفسرین عثمان غنیؓ کے مختصر حالات:** حضرت عثمان بن عفانؓ علیہ السلام صحابہ کرامؓ کے چوتھے سال بعد پیدا ہوئے آپ شہداءؓ نے میں حضرت ابوبکر صدیقؓ کے ہاتھ پر اسلام لایا۔ تھے ذہیر جن میں ادالہ شیعہ کی طرف طائفا یہ مشورہ کی طرف ہجرت کی ذرا شور میں آپ کا لقب ہے یہ کہنا آپ ﷺ کی ادعا صابرا ہیں حضرت رفیقہؓ حضرت ام کلثومؓ کے بعد دیگرے آپ کے حق زوہیت میں آئیں۔ غزوہ بدرؓ میں سے ہیں محرم ۳۳ھ میں خلیفہ بنے اور ذی الحجہ ۳۵ھ میں عمر ۸۲ شہید ہوئے اور جنت البقیع میں دفن ہوئے حضرت حبیہ بن مسلمؓ نے نماز روزہ پڑھائی آپ علیؓ کی مدت خلافت ۱۲ سال ۱۴۶ سال ہے آپ کے کل ۱۳۶ احادیث مروی ہیں۔

**تفسیر المصنف:** وہ، یہ علم ہے براہِ علم بھی مراد ہے خود اقرار بالمان نہ بقادر ہو یا قادر ہو بلکہ صرف تصدیق و تعجب یا اکتفاء کیا ہو یا وہ شخص اقرار بالمان کے وجہ سے چاہی ہو وہ یا یہ مراد ہے کہ تصدیق یا تعجب کے ساتھ اس نے اقرار بالمان بھی کیا ہو یہ کہ حدیث میں اقرار بالمان کی کئی جگہ ہے۔

وَمَنْ لَفَنَ فَاَنْ قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ مَنَ قَاتَ وَهُوَ يَغْلِبُ قَاتَ لِيَاكُمُ الْاَلَةُ فَخَلَّيْ لِحَقِّ (رواہ مسلم)۔  
 اَنْظُرْ مَا فَاحَظَ غُلَبًا وَحَسْبًا اَنْ لَّنْطَلَعُ فَاَنْ بَعْرًا نَفَعًا فَخَلَّيْ لِحَقِّ مَنْ مَرَّ بِمَنْ فَاَنْ خَرَجَتْ الْاَلَةُ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى اَنْتَ مَا بَلَغَ الْاَحْبَابُ اَيْ اَنْتَ خَرَجْتَ فَخَلَّيْ لِحَقِّ مَنْ لَفَنَ فَاَنْ قَالَ رَسُوْلُ اللَّهِ ﷺ مَنَ قَاتَ وَهُوَ يَغْلِبُ قَاتَ لِيَاكُمُ الْاَلَةُ فَخَلَّيْ لِحَقِّ (رواہ مسلم)۔



رسول اللہ ﷺ کی جس آپ نے مجھے یہ بتایا، دیکھ اس لئے بھیجا ہے کہ جو شخص صدقِ دل اور بلند اعتقاد کے ساتھ یہ گواہی دیتا ہو، اسے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں تو میں اس کو جنت کی بشارت دے دوں مگر چاہئے کہ میرے سینے پر اتنے زور سے ہاتھ مارا کہ میں سرین کے ٹکڑے اور پھر انہوں نے کہا جاؤ والوں جاؤ چنانچہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں، اب اس امانہ اور پھوٹ بیٹھ کر رونے لگا اور ہم وہاں کا خوف مجھ پر سوار ہوا تھا، یہ یاد آتا ہوں کہ دو مہینے سے پیچھے پیچھے آپ نے سرکارِ مہم ﷺ نے فرمایا اور یہ کہ کیا ہوا؟ میں نے عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ میں آپ کا یہ تمام نیکر باہر کا تو ہے۔ مے پیلے ہو لی مہات جہ سے ہوئی میں نے آپ کا وہ پیغام ان تک پہنچایا انہوں نے میرے سینے پر اتنے زور سے ہاتھ مارا کہ میں سرین کے ٹکڑے اور پھر انہوں نے کہا کہ وہاں جاؤ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، سے پر چھا کر تم نے ایسا کیوں کیا؟ انہوں نے کہا یا رسول اللہ آپ پر میرے ہاں ہاں قربان کیا ہوا ہے آپ نے اور یہ یہ گواہی دیتا ہوں اے میرے اس نے بھیجا تھا کہ جو شخص صدقِ دل اور بلند اعتقاد کے ساتھ اے اللہ انا اللہ کہتا ہوں اے اس کو یہ جنت کی بشارت دے دیں؟ آنحضرت ﷺ فرمایا ہاں، مگر چاہئے کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ امانہ کیجئے مجھے ذرا سہ کہ لوگ کہیں اسی بشارت پر مجھ کو نہ کر نہیں اس لئے آپ ان کو گل میں لگا رہے دیکھئے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تو پھر کوئی کوئی میں لگا دے دو۔

**نقطہ ۴۔** من بن اظہر لنا لفظ اظہر تعین کا ہے معنی ہے "میں بہتر" پھر نبی کریم ﷺ نے آئے میں تاخیر کی۔

**قبولہ** ان یقطع دونهما: "دون متجاوز" کے معنی میں ہے اور یہ "من یقطع" کی ضمیر سے ملتا ہے معنی یہ ہیں "حسدبان حساب" منکر وہ من علوم وغیرہ متجاوز "عدا"۔

**حافظ** حدیث در محل دو اور کہا جاتا ہے کہ من بن اظہر میں سے وہاں مراد ہے جس سے "دور" وغیرہ۔

**قبولہ** من بن اظہر: اس میں تعین اور جو ہیں (ابیر معونی اور قدید معنی ہے۔

(۲) کبریا من بن اظہر: "من بن اظہر" میں "من" ضمیر ماضی ہے یہ کی طرف یعنی وہ کونوں جو ہنغ سے باہر تھا۔

(۳) کیا یہ منصف ہے اور عاریہ منصف الیہ ہے اور عاریہ کسی کی؟ اس سے جس کی طرف ہے کی انصاف کی تھی ہے لیکن جو اس ظہور ہے۔

**قبولہ** "من بن اظہر": نبی کریم ﷺ نے ان کو اپنی جو ہیں صحابہ کی خوشنودی کیسے دی تھی تاکہ کاپر و مکالمہ پر پرتانی

اور ہر اور یہ نبی کریم ﷺ کی نہایت شفقت اور مہربانی ہے

**قبولہ** انصاف منصف: اس میں بھی تعین و جزو سے تخصیص ہے۔







حضرت محمد بن عبد اللہؐ سے اس سے گڑبگڑ اور ٹھوٹھوٹا سلام کیا، اس کو اس بات پر ہونے کی وجہ سے اچھے چند نہیں چلا (کہ دو کب میرے پاس سے گزرے اور کب سلام کیا) حضرت عمرؓ نے اس بات کی شکایت حضرت ابو بکرؓ سے کی، حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ سے کہنے کے ساتھ میرے پاس آئے اور دونوں نے مجھے سلام کیا، حضرت ابو بکرؓ نے مجھ سے پوچھا: "خدا نے اپنے جانشین محمدؐ کے سلام کا جواب کیا نہیں دیا؟ میں نے کہا: "یہ نہیں ہوا" (یعنی مجھے اس کا غم نہیں کہ عمرؓ نے آکر مجھے سلام کیا ہوا، میں نے جواب نہ دیا ہو) حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ میں نے کہا: "خدا مجھے آٹھ سال کا احساس نہیں ہوا کہ آپ میرے پاس آئے تھے اور نہ ہی آپ نے سلام کیا ہے۔" حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: "میں جانتے ہوں، (میں مصوم ہوتا ہے کہ کسی غلام جیسے نہیں اسے باز رکھا کہ نہ تو مراد ہے کہ اسے اسے نہیں غمزداری اور تا تم ان کے سلام کا جواب دے۔" میں نے کہا: "میں انہیں نہیں نے پوچھا کہ آپ میرے پاس آئے؟" اور دو عالمؓ کی وفات ہی کیا کہ عمرؓ ان کی کب یہ غمزداری لینا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے دنیا سے تشریف لے گئے لیکن میرے آپ ﷺ سے یہ دریافت نہ کر سکے کہ ان معاملہ میں نبیؐ کی بات میں اس کا پتہ ہو، یا جنھوں نے کہا: "میرے روزگار سے نجات کا زیور کیا ہے؟" ابو بکرؓ نے فرمایا: "تم نے کہا؟" میں اس بارے میں آنحضرت ﷺ سے پہلے پوچھ چکا ہوں حضرت عثمانؓ کہتے ہیں کہ میں (بہ اختیار) کہا: "ابو بکرؓ آپ میرے والد باپ قربان واقعی آپ ہی (آنحضرت ﷺ) سے نکال رکھتے اور حصول علم کے لئے شوق کی وجہ سے (محافظ میں نجات کی کیر صورت ہے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جس شخص نے (معلوم دین کے ساتھ ہم سے دور فرود قبول کر لیا جیسے میں نے پوچھا) طالب کے سامنے پیش کیا تو اور انہوں نے اس کو قبول نہیں کیا تھا تو دیگر اس شخص کی نوبت کا خاص ہوگا۔

عبداللہ بن عمرؓ نے اس سے کہا: "چونکہ آپ ﷺ کو اپنے سے رحمت فرمانے کی وجہ سے ظاہری اور باطنی صوم کے اقدار کے ساتھ ختم ہو گیا اس وجہ سے صحابہ کرامؓ، بزرگ پڑنے والے اور بڑے علم میں جڑا ہو گئے، ان کی امت خیر خیر کے لئے۔" صحابہ کرامؓ کے پاس اڑ گئے۔ عقیدت رکھنے والوں کے خیال اور یقین میں پڑیں، ان کا آپ ﷺ نے کیا ہے تشریف لے جائے ہیں، گئے یہاں تک کہ حضرت عمرؓ اسے پریشان تھے کہ آپ ﷺ نے پریشانی کے عالم میں توہ نام سے باہر نکال دی اور کہہ کر یہ نہیں ہو سکتا کہ آپ ﷺ نے کیا ہے تشریف لے جائے ہیں بلکہ اگر کسی نے آپ ﷺ کے بارے میں یہ کہا کہ آپ ﷺ تشریف لے جائے ہیں تو میں ان کا سر میں سے چھڑا کر دوں گا۔ بلکہ میں طرح حضرت: وہی دفعہ کو اللہ تعالیٰ نے اپنے پاس بلایا اور وہاں ہی اسے اسی طرح آپ ﷺ کی تدبیر تشریف لائیں گے، لہذا کسی کی یہ خیال نہیں تھی کہ آپ ﷺ کی وفات کی خبر دے لیکن حضرت ابو بکرؓ صدیقؓ نے ہر علم و علم کے پیرائے جب ان کو یہ خبر ملی تو فوراً مسجد میں تشریف لے گئے اور پھر ہر چند کہ انہوں نے خعب دیا اور بیعت علیت فرمائی "وہم یستحبون" اور میںوں عدالت میں قتل فرمائی "ہذا اللہ کی تقریر سے تمام صحابہ کے ہمیشہ وہاں بحال ہو گئے اور

سابقہ حالت ختم ہو گئی اب حضرت عمرؓ کو یقین آ گیا کہ آپ ﷺ وفات پا چکے ہیں چنانچہ بعض روایات میں ۲۰ ہے کہ حضرت عمرؓ نے کہا کہ گویا کہ یہ بات اب اڑل ہوئی ہے۔

خطبہ میں نجات هذا الامر: عن هذا الامر سے مراد یا تو مراد یہ ہے کہ دین میں نجات کا بنیادی سبب کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ دین میں نجات کا بنیادی سبب کل طیب ہے یا نہ نا الامر سے مراد سورہ نوری میں اجزاء اور اس میں مشغول ہونا ہے یعنی اسوہ نوری میں رہنا اور مشغول ہونے کے بعد آخرت کی نجات کل طیب میں ہے۔ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ "هذا الامر" سے مراد یہ ہے کہ حدیث انفس اور شیطان کے دوسوں سے نجات کل طیب میں ہے جبکہ کھڑکی نبی کی روایت میں اس کی تصریح موجود ہے کہ یکہ دفعہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے حضرت عثمانؓ کی خدمت سے پوچھا کہ "مساوان حدثت نفسك؟" چنانچہ حضرت عثمانؓ نے فرمایا "لا" خلاص الشیطان فجعل یلقى فی نفسی اشياء مباحب فی نکست بها وان لم یافی الارض بلینتی سألت رسول الله ﷺ ما یجیبنا من الحديث انی یلقى الشیطان فی انفسنا؟" چنانچہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے فرمایا کہ "کیا بات نہیں میں نے آپ ﷺ سے پوچھا تھا آپ ﷺ نے فرمایا "یسویکم من ذلك ان تقول لہدی امرت بہ عسی عند طورت علی بعضی۔" یعنی کل طیب میں اس کی نجات ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ لَا تَغْلِبْ غُلْمَ مَلَكُوتِ الْأَنْفُسِ بِأَنْ تَلَامِ وَلَا تَلَامِ إِلَّا دَخَلَهُ اللَّهُ تَجَلُّدًا أَوْ سَلَامًا بِسَبْعِ عَشْرَ رَذَلٍ ذَلِيلًا لَا يَرْجِعُ إِلَيْهِ فَيُخَلِّقُهُمْ مِنْ تَحْتِهِمْ وَيُزِيلُهُمْ فَيَذَلُّونَ لَهَا ذَلَّتْ فَيَكُونُ الذَّلِيلُ كَلَّةً لِلَّهِ (رواہ احمد)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا زمین کے اوپر کوئی گھر خرما دہشتی کا ہو یا غیر کا مایا باقی نہ رہے گا جس میں اللہ تعالیٰ اسلام کے کلمہ کو سرز کی عزت کے ساتھ اور ذلیل کی رسوائی کے ساتھ داخل نہ کرے (چنانچہ جو لوگ اس کلمہ کو خوشی اور مدد دل سے قبول کر لیں گے) ان کو اللہ تعالیٰ معزز و مفلح کرے گا اور اس کلمہ کو انکار کر دے گا اور (جو لوگ خوشی قبول نہیں کریں گے) ان کو اللہ تعالیٰ ذلیل کرے گا اور وہ لوگ اس کلمہ کے صلح فرما کر باہر دھونے پر مجبور ہوں گے (بائیں طرف کہ وہ چڑیا اور کر کے ہی اسلامی ریاست میں رہ سکیں گے) میں نے (یہ سن کر) کہا: بھرتو چاہوں طرف اللہ تعالیٰ کا دین ہو گا۔

حضرت مقدادؓ کے مضمون خلاصہ: آپ ﷺ کا: "مقداد دین مرو وندی ہے ان کی بہت کندی ہے کیونکہ آپ کے واللہ نے ان کو اللہ کے ساتھ ساتھ دار و ملک اور اللہ تعالیٰ کا آپ کو بھرتو میں مقام عرف میں سے عہد میں عمر ۷۰ سال وفات پائی۔

خلاصہ: اندیشی علی طہر الارض: یعنی پوری زمین میں اسلام پھیل جائے گا اگر ظہر الامر سے مراد زمین عرب اور ہندو بحر



**ترجمہ:** اور حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی شخص (صدقہ دل اور اخلاص نیت کی بنا پر) اپنے ایمان کو اچھا بنانا چاہے تو وہ بھی جو نیک عمل کرتا ہے اس پر اس کے اعمال اور میں اس جیسی ہوں سے بے کمرسات سوگند نہیںوں گا نہ انہیں کھاتا ہے اور وہ جو برے عمل کرتا ہے اس پر اس کے برے اعمال میں اس ایک ہی عمل کا گناہ تھا جاتا ہے یہاں تک کہ وہ اللہ سے ملاقات کرے۔

**ترجمہ الحديث:** قوله (والاحسن) السلام: یعنی کسی شخص کا ایمان اور اسلام یا احسان کے اور بے تکلف قیام کے تو اس کی نیک سادات (۷۷) اور بے تکلف ایک اس سے بھی زیادہ تک لکھی جاتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَاللّٰهُ يَتَّبِعُ الْحَسَنَ بِذَاتِهِ" اس لئے کہ جب حدیث شریف میں کوئی حدیث ذکر کیا جاتا ہے تو اس سے محمد پر مراد نکلیں ہوئی بلکہ بخیر مراد ہوتی ہے۔

وَعَنْ أَبِي أَنَسَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: "إِنَّمَا الْإِنْسَانُ قُلٌّ فَإِذَا مَرَّتْ خَشْيَتُكَ وَسَدَأَتْ سَيْفَتُكَ فَانْتَ قُلٌّ" (رواه احمد)

**ترجمہ:** اور حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ اہل بیت کے ایک شخص نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا (یا رسول اللہ) ایمان کی سمانی کی علامت کیا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا جب تمہاری نیکی تمہیں پہلی لگے اور تمہاری برائی تمہیں نہی لگے تو (بھوک) (چمک) مؤمن ہیں، ہر اس شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! گناہ (کی علامت) کیا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا جب کوئی بات تمہارے دل میں ٹھک اور تردد پیدا کرے (تو بھوک وہ گناہ ہے) بلکہ اس کو چھوڑ دو۔

**ترجمہ الحديث:** یعنی جب کوئی شخص نیکی کا کام کرے اور اس کی وجہ سے اس کو خوشی حاصل ہو جائے اس کو خوشی حاصل ہو جائے یا کوئی برا کام کرے اور اس کی وجہ سے اس کو غم اور پریشانی حاصل ہو جائے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرنے لگے تو یہ اس کے ایمان کی علامت ہے کیونکہ مؤمن بندہ کی علامت یہ ہے کہ وہ معصیت اور طاعت کے درمیان تمیز کرنے والا ہوگا اور آخرت پر یقین رکھنے والا ہوگا جبکہ کافر معصیت اور طاعت کے درمیان تمیز نہیں کرتا اور آخرت پر یقین رکھنا نہیں۔

**فہمہ:** خدا الانہم فقال (والاحسن): یعنی جب کسی بات کے بارے میں آپ کے دل میں کھٹکے اور شک پیدا ہو جائے اور اس کے گناہوں سے پر شریعت میں کوئی تصریح موجود نہ ہو بلکہ صرف شبہ ہو جبکہ قرآن و حدیث اور ائمہ میں اس کے متعلق کوئی صریح تصریح موجود نہ ہو بلکہ مختلف نہ ہو۔

**ترجمہ الحديث:** یعنی جب کوئی بات تمہارے دل میں کھٹکے اس کو چھوڑ دو لیکن یہ معاملہ ان کے بارے میں ہے جو پاک و امین اور سلیم اغلب ہوں ایسے لوگوں کے لئے احتیاط کی مشتبہ چیزوں کو چھوڑنا جو ایک حدیث شریف میں ہے "دفع سبیر بک اسی



آپ کا خانا ٹیک اور پرچہ کار لوگ کہ نہیں اور رعایت کا کھانا کھا، عام ہے، سلطان اور کافر سب کو کھانا چاہتا ہے شہر سعدی فرماتے ہیں۔

اسے کر پیے کہ زعفران غیب۔ مگر و تر ساغیلہ نور داری

تو کہ دشمنان اظہر داری: و دستان را کافحی محروم (گھنٹیوں میں)

فہم مہر بن درد: اگر بنی میں جو اظہر ہے یہ بھی اسے بدل جاتا ہے جیسے "عسری پھر بنی" اور بھی یہ باغزائد بھی آتی ہے جیسے "عسری مہر بن" اس حدیث میں جو اظہر ذکر کئے گئے ہیں یہ انفعالیات کے اظہر دے ہیں اور آپ ﷺ نے خوب کس طرح کی رعایت کرتے ہوئے جواب فرمایا ہے۔

### باب الکبریا و صفات النفاس:

اس باب میں علامہ حمزہ رازی نے کبر و اور خدق کی علامات کے متعلق احادیث و ذکر کی ہیں جیسا کہ عنوان سے مراد معلوم ہوتا ہے۔ احادیث ذکر کرنے سے پہلے چند ضروری اصطلاحات و درباحث کا ذکر کرن ضروری ہے لہذا یہاں پر چار کی مباحث ذکر کرنا ضروری ہیں۔

(۱) انوب یعنی کتا ہونے کی تقسیم (۲) کتا و صفیہ اور کبیرہ کی تعریف (۳) کمر کی تعداد (۴) خدق کی تعریف اور تقسیم (۵) خدق کی علامات۔

تفصیل (۱) انوب کی تقسیم۔ نابوں کی تقسیم ہے یا نہیں؟ اس کے متعلق علامہ کے دو مذاہب ہیں۔

ایک حافظہ ضمنی عیاض نے بعض تقسیم کا مذہب یہ ذکر کیا ہے کہ کتا ہوں میں کوئی تقسیم نہیں ہے بلکہ تمام کتا و کبیرہ ہیں اس میں کوئی متغیر نہیں ہے۔ ابو سعید اسفرائینی نے بھی اس مذہب کو اختیار کیا ہے عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ کا بھی یہی قول ہے اور اس مذہب پر انہوں نے دو دلائل ذکر کئے ہیں۔

(۱) مژدہ نام ہے اللہ تعالیٰ کی طرف مالی کا اور یہ عبادت ہے کہ اللہ تعالیٰ کی شان اور عظمت و اس کی کبریا کے اعتبار سے معمولی اور ادنیٰ کی طرف مالی بھی علت قرین اور قبیح چیز ہے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے "کل شیء نھو، اللہ عنہ وهو کبیرہ" (یعنی صحیح ص)

موسد اللہ: اور حافظہ جمہور سلفہ و خلف کا ہے یہ حضرات فرماتے ہیں کہ یہ بات ہم ماننے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی شان، عظمت اور کبریا کے اعتبار سے ہرگز و سخت ترین اور قبیح ہے لیکن پھر بھی اس کے درمیان فرق کرنا ضروری ہے۔ اس مذہب پر انہوں نے تین دلائل ذکر کئے ہیں۔





(۱) اللہ کے ساتھ شریک ٹھہرنا: (۲) شہادہ پر اصرار کرنا: (۳) اللہ کی رحمت سے ناامید ہونا۔ (۴) اللہ کے غضب سے بے خوف ہونا۔

اور پھر کا قلعہ زبان سے ہے۔

(۱) شہادہ: حور، یعنی بھوئی گواہی دینا (۲) پاک دامن مورتوں پر نہایت لگاؤ (۳) بھوئی قسم کھانا: (۴) سحر اور جادو کرنا۔  
جبرئیل کا قلعہ: بیت سے ہے۔

(۱) شراب پینا: (۲) پیچھے کمال کھانا (۳) سو اٹھنا۔

دو کا قلعہ: شرم کا ہے۔

(۱) زنا کرنا: (۲) لوہا لٹ کرنا۔

اور پانچ کا قلعہ: ہاتھ سے ہے۔

(۱) کسی کو ناحق قتل کرنا (۲) چوری کرنا (۳) اپنی اولاد کو قتل کرنا (۴) قطع و طعن جتنی ڈاکر ڈالنا۔ (۵) امانت اور امانت میں  
لیا جاتا کرنا اور ایک کا قلعہ: بیرون کے ساتھ ہے فرار میں ان طرف یعنی میدان جنگ سے بھاگنا۔ جبکہ ایک کا قلعہ: پورے بدن کے  
ساتھ ہے، جتنی والا لادیں یعنی دامن میں کی تا فراموشی کرنا۔

غلام جلال الدین دہلوی نے شرح افلاک کو حنفیہ اور عمامہ ابن نجیم نے لکھنؤ لائسنس میں اس سے بھی زیادہ ذکر کئے ہیں (محولہ  
ملاحظہ فرمائیے)۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں کہ کبار ستر (۷۰) کے قریب ہیں جبکہ حضرت سعید بن جبیرؓ کے نزدیک کبار ستر  
سور (۱۰۰) کے قریب ہیں (مرقاۃ، ص ۲۵)۔

(۲) غلاف کی تعریف اور تقسیم۔

تعلق "مغنی" سے ماخوذ ہے لغوی حقیقی ہیں چوہے کا سودرغ میں بھی داخل ہوتا اور کبھی خارج ہوتا اور اصطلاح میں ظاہر کا باطن کے  
ساتھ مخالف ہونا اور اس میں مناسبت ظاہر ہے کیونکہ جس طرح جوہر متحیر ہوتا ہے اسی طرح منافق بھی متحیر ہوتا ہے۔

غلاف کی اختصار غلاف کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) غلاف اعتقادی: اس کو غلاف حقیقی بھی کہا جاتا ہے غلاف اعتقادی وہ ہے کہ ایک شخص دل میں کفر چھپا کر رکھتا ہے اور زبان سے  
اسلام کا اقرار کرتا ہے تاکہ اس سے دنیاوی انکسار ساقط ہو (یعنی اس کے ساتھ کافروں جیسا معاملہ نہ کیا جائے)۔

(۲) غلاف عقلی: غلاف بھی یہ ہے کہ ایک شخص دل سے بھی ماننا ہے اور زبان سے اقرار بھی کرتا ہے لیکن وہ عمل منافقوں جیسا



مشابہہ ضمیر و اس حال میں اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا ہے۔

فصلہ ان مقلد و اسد: یہاں پر ایک شکل وار داتا ہے وہ یہ کہ اگر "عشبة" یا "طعم" معنی "تقدیر" ہو تو پھر اولاد کو قتل کرنا جائز نہیں ہے لیکن اگر یہ قید نہ ہو تو قتل اولاد پر نہ ہوگا حالانکہ اولاد قتل کرنا مطلقاً حرام ہے؟

جواب: (۱) قتل مطلقاً گناہ کبیرہ ہے یہاں اس کا استدلال مشہور خلاف کے ساتھ کیا گیا ہے۔ ادنیٰ کے نزدیک مشہور خلاف سموات و ارضیہ اور معاملات میں معتبر ہے لیکن قصوں شرعیہ میں مشہور مخالف معتبر نہیں ہے۔

(۲) "یمن بطعم معش" یہ قید احترازی نہیں ہے بلکہ نہجہ سے لگائی گئی ہے کہ اگر حرب کی عام مادت کی بھی کد راق کے خوف کی وجہ سے اپنی اولاد کو قتل کرتے تھے لہذا اس قید سے تصدیق بیان واقعہ ہے اور اعلیٰ حرب کی غائبہ دلت جان کرنا مقصود ہے۔

(۳) "یمن بطعم" دلت "یمن قید احترازی نہیں ہے کہ نہ جزیہ قیادت کے بیان کیلئے ہے لیکن قتل تو مطلق گناہ کبیرہ ہے لیکن اپنی اولاد کو قتل کرنا تحریر گناہ کی بات ہے کیونکہ ایک و اس میں قطع رحمی کا گناہ ہے دوسرا لفظ قتل کی رازیت پر اطلاق نہ کرنے کا گناہ ہے نیز اس میں قیادت تلخیص بھی ہے۔

فصلہ خال شہابی قال ان غری حلیہ جازلا۔ حلیہ یعنی کوکبا جاتا ہے یہ "حل" سے ماخوذ ہے اور یہی کوکبیلہ اٹلے کہا جاتا ہے کہ یہاں یہی ایک دوسرے کیلئے صحابہ ہونے ہیں۔ دلتا تو مطلق گناہ کبیرہ ہے لیکن بطور خاص اپنے پردہ کی بزدلی کے ساتھ زیادہ جرم ہے کیونکہ اس کی وجہ سے بے حرادی اور برائی پیدا ہوتی ہے اس لئے کہ جب کوئی شخص ستر کیلئے جاتا ہے تو اپنے پردہ پر اعتماد کرتا ہے کہ اس کی وجہ سے ہماری آبرو اور دلت کھوئے رہے گا تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی تصدیق کیلئے یہ آئینہ نازل فرمایا

"وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقُولُونَ الْقَوْلَ السَّيِّئَ الَّذِي سَمِعَ اللَّهُ نَقْلًا"

وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْكِبَارُ الْإِشْرَافُ بِاللَّهِ وَغَضَبُكَ تَوَلَّيْتَنِي وَنَقَلَ الْقَوْلَ وَالنَّبِيَّ

أَلْفَنُتُونَس (رواہ البحاری و فی رواية النسائي وشهادة ضرور سنن البیہقین المعمور (متفق علیہ)

ترجمہ: اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کسی کو اللہ کا شریک نہیں بنانا۔ ان کی نافرمانی کرنا ناجائز ہے کیونکہ اللہ اور رسولی قسم کا بارے گناہ ہیں (بخاری) اور حضرت انس رضی اللہ عنہ کی روایت میں "جوئی قسم کہ" کے بجائے "جوئی قسم کہ" کے الفاظ ہیں

فصلہ المعصیۃ: قولہ "لا شرک باعہ" حافظ ابن قیم نے مراجع المائین میں لکھا ہے کہ شرک کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) شرک اکبر یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک ضمیر داتا اور اس کی ایسی تعظیم کرنا جیسا کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی جاتی ہے۔

(۲) شرک اصغر جیسے ریاء شہرت، تشعشع وغیرہ کی قسم کھانا وغیرہ۔ یہاں یہ بھی اقبال ہے کہ اس سے شرک اکبر یعنی کفر ہے اور اس سے

بھلی احتمال ہے کہ اس سے شرک علیٰ الخصب میں مراد جو شخص اس پر یہ افکار دار ہو جائے کہ کفر کی بہت سے سردی انواع شرک سے اشد و خلی ہیں اس لئے احتمال اول راجح ہے احتمال ثانی ہے۔

عسوق، عشق الیہ، عشق حق سے ماخوذ ہے لہٰذا معنی ہے کہ چیز انہیں اس سے مراد الہ میں جس سے دونوں یا دونوں میں سے ایک کی نامرمانی کرنا ہے ان امور میں جو فی الغیب مصیبت نہیں ہو سکتی ورنہ ان کی مخالفت کفر اور کفر کی تہذیبوں کے چھوڑنے کے حلقہ، دو جو مجرب و تجربہ ہے۔

**حادثہ** : امیر اور جہات والہ ابن کے عقلم کسی بیٹا نیز والدین کو تکلیف نہ پہنچاؤ اب ہے دور اگر والدین خدمت کے محتاج نہ ہوں اور والد اس کی خدمت یہ گذر ہو تو اس کی خدمت کرتا اور اب ہے اگر والد بن فراغی اور واجبات کے چھوڑنے کا عقلم ویں تو ان کے عقلم کا ماننا جائز نہیں اور اگر وہ مستحب چھوڑنے کا عقلم ویں تو عقلم ماننا جائز ہے اور اگر وہ مستحب چھوڑنے کا عقلم ویں مثلاً باجماعت نماز پڑھنے کی اجازت نہ دیں یا دم عرفہ کے دن دو روز بھلے کی اجازت نہ دیں تو کبھی کبھی ماننا کہ نوبہ دور کبھی چھوڑنا بھیجی جا رہے ہے۔

**فوائد:** دلچسپ عمومی، لیکن غرض زمانہ ماضی میں کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر قصد اور مہم معمولی قسم کو کہا جاتا ہے جبکہ بعض نئے کہ ہے کہ جھوٹ جو ان کو کسی کے دل میں پھنسا کر ان کو غم کو فحش کہا جاتا ہے، اس قسم کو لیکن غم کو اس لیے کہتے ہیں کہ یہ قسم حالانے والے کو دیکھا گیا گناہ کے گناہ دار اور آخرت میں جہنم میں غوطہ خور رہتی ہے ۔

یہیں غمیں فاقم یہ ہے کہ اس کو غم غافق ہے اور اس کا وہ بھی ہے بلکہ آخرت کا مذاب ملنے کا مجھ نام نہ ملنے کے نزدیک اس پر دنیا میں کفارہ لازم ہے۔

[illegible]

**نوحہ** اور حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا (لوگو! مسات ہلک کر دینے والی باتوں سے بچو، پوچھا گیا یا رسول اللہ! وہ مسات ہلک کرنے والی باتوں کون سی ہیں؟ فرمایا کسی کو اللہ کا شریک ٹھہرانا، جاہ و کرنا، جس جان کو اللہ کا مالک ہونے کا حق ہے اور اپنے ان کو ان کا حق قرار کرنا، ختمیہ کہانی، کھانا اجزاء کے دین دشمن کو چھوٹ دھکانا، پاکدامن ایمان والی اور بے خبر عورتوں پر زنا کی حسرت لگانا۔

**نظم حضرت خواجہ السحر:** بحر کے تعلق (وہاں) میں کہ عمر کی کوئی حقیقت ہے یا نہیں چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ اسرارِ الہی (شافعی) ابوہریرہؓ (ضعیف) اور ابن جریرؓ فرماتے ہیں کہ عمر کی کوئی حقیقت نہیں بلکہ یہ ایک خیالی چیز

ہے (مرقۃ تنصیح ص ۱۲۳)

یہ حضرات استدلال میں نہ آتے کہ یہ جوئی ہے۔ یہ ہیں "فما تاجبہم وعصیہم بحیل الیہ من سحرہم" یعنی "اس آیت کے ازل میں ماہرین کیمیا نے فرمایا ہے کہ ساحر اس نے دھوکا دیا اور کھلی جڑ پانڈھ رکھی تھی جو حرکت کر رہی تھی تو انہوں نے خیال میں یہ آرا تھا کہ یہ دیالیاں اور انھیں دوزاری ہیں۔

جبکہ عامہ لوگ، معامہ فرمائی، اور مجبور کا مذہب یہ ہے کہ عمر کی حقیقت اور جراثیم کا حسیل علیہ الخراب، والے، کیونکہ اگر عمر کی حقیقت نہ سونے تو اس کی تعمیر اور تعمیر نہ ہوتا کیونکہ جس چیز کی حقیقت نہیں ہوئی اس کی تعمیر اور تعمیر نہیں ہو سکتا تعالیٰ کا ارمان ہے "محسن فاسر اسحر" کہ لوگوں کو کھڑکھڑایا کرتے تھے کہ یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عمر کی حقیقت ہے نہ سورۃ الفلق اور سورۃ الناس کے نزول کا سبب ولید بن الاسود کا کھر ہے کہ اس نے آپ ﷺ پر جادو کیا تھا۔ "والحاسع لا یکنہا لعمراں للہ منی ج" (۱۶ ص ۱۶)

اسی طرح ایک روایت میں ہے "الاسحر حق" اور قرآن پاک میں عمر کے متعلق یہ نہیں ذکر کیا گیا ہے یہ عمر کی ایک خاص قسم کے متعلق ذکر کیا گیا ہے مطلق عمر کے بارے میں ذکر نہیں کیا گیا (شرح فقہ اکبر ص ۱۸)۔

**سحر کی تعریف:** "السحر ایہ استحضار من مملوۃ الشیطان بصر من القلوب الیہ" (اوہو بغیر الصور، والمصباح ج ۱ ص ۱۸۱) (کمالی، مرقۃ تنصیح ص ۱۲۴)۔

**سحر کی تعلیم اور تعلیم کا حکم:** اگر عمر آئندہ سات باتوں میں سے کسی ایک پر مشتمل ہو تو وہ کفر و شرک ہے۔

(۱) عمر میں غیر اللہ کی عبادت ہو (۲) عمر میں غیر اللہ کی تہذیب ہو (۳) اسحق اور غیر اللہ (۴) اس میں شاپین کی ایسی تعلیم ہو جو کہ اللہ پاک کی تعلیم کی جاتی ہے۔ (۵) اس میں کلمات کفریہ ہوں (۶) اس میں اللہ کی شرکاء ہوں (۷) یا جادو کو مؤثر بالذات سمجھ کر یا برت سود میں کفر اور شرک کی ہیں۔ البتہ مدد و اثری کا ملکا کرتے ہوئے اپنے آپ سے یہ سوچنا کہ یہ تو ہے۔

اگر عمر میں مباحات کا استعمال ہو یا سوچ جائز ہے اور اگر اس کے ذریعہ ضرر پہنچا یا مقصود ہو تو ناجائز اور حرام ہے مثلاً سین بونی کے دوسرے تفریق اور جدائی کے لئے کیلے اور اگر ضرر واقع کرنے کیلئے، تو بھج جائز ہے۔

**مسجد اور کرامت اور معجزہ میں فرق:** عمر اکوان اور اللہ کے سہمہ اسے وجود میں آتا ہے برخلاف کرامت کے کہ کرامت میں چیزوں کی صفات نہیں، اولیٰ سہمہ کی کمی، تہذیب و ہود میں آتی ہے۔

سحر و جادو کی تعلیم اور تعلیم کا حکم: جیسے کرامت اور معجزہ وغیرہ کی تعلیم اور تعلیم کا حکم کا حکم نہیں ہوتا۔

سحر کیلئے مہمان روزانہ کی تخصیص کی ضرورت ہوتی ہے جبکہ کھلا اور کرامت کیلئے مکان اور زبان کی تخصیص کی کوئی ضرورت نہیں۔



ج ۱ ص ۳۳۶)

(۳) گناہ کے ارتکاب کے وقت ایمان نکل جاتا ہے سر کے اوپر سائناں کی طرح گھڑا ہوتا ہے اور جب دو گناہ سے قاریغ ہو جاتا ہے تو ایمان بھر لوت کراتا ہے۔

(۴) یہاں پر ایمان بالی کی نفی مراد نہیں بلکہ ایمان کے ایک مقیم انسان شعبہ یعنی حیاء کی نفی مراد ہے یعنی جب انسان سے حیاء نکل جاتی ہے تو بکریا سو رصاد ہوتے ہیں۔

(۵) یہ حدیث معمول ہے تشدید، بھلہ اور وعید پر تا کہ لوگ اس فعل کی شامت خوب ذہن میں رکھ دیں کہ اس کے ارتکاب سے تو آدمی ایمان سے بھی ہاتھ دھو بیٹتا ہے لہذا اس سے اجتناب کریں گے۔

(۶) اگرچہ حدیث مستعمل پر معمول ہے یعنی جب کوئی شخص ایمان کا سون کو حال سمجھ کر کرے تو پھر ایمان باقی نہیں رہتا۔

(۷) حضرت شہد اول اللہ نے فرمایا ہے جب انسان کی قوت حکمرانی مطلوب ہو جاتی ہے اور قوت ہمسو غالب ہو جاتی ہے تو پھر یہ اسو رصاد ہوتے ہیں لہذا قوت حکمرانی کے زوال سے تعبیر کیا گیا ہے خروج من الامان کے ساتھ ورت نفس ایمان باقی رہتا ہے۔  
(المعین السبع ص ۱۱)

وَمَنْ أَمِنَ مُرَوِّعَةً فَإِنَّ خَالَ رَسُولٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِنَّهُ لَمُنْعِي نَفْسٍ زَادَ مُسْلِمًا وَنَفْسًا مَدَامَ وَمَنْ زَادَ نَفْسًا مَدَامَ وَمَنْ زَادَ نَفْسًا مَدَامَ  
لَا خَدِثَ تَحَدُّبٌ وَأَزَادَ زَعْدَ لَمُخَلَّفٍ وَأَزَادَ أَفْئِسَ خَائٍ (مسند علیہ)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرمادی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا منافق کی تین علامات ہیں، اس کے بعد مسلم نے اپنی روایت میں اضافہ کیا "اگرچہ وہ نماز پڑھے اور روزہ رکھے اور مسلمان ہونے کا دعویٰ بھی کرے" اس کے بعد علامہ "دست" دووں متفق ہیں اور تین علاماتیں یہ ہیں، جب بات کرے تو جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے تو اس کی خلاف ورزی کرے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرے۔

توضیح: قولہ ۳۲ من الممنون نلت" ابہ سے جس مراد ہے تا کہ مکلف کامل اس پر بھی ہو جائے اس حدیث میں منافق کی تین علامات ذکر کی گئی ہیں جب تک ایک دوسری حدیث میں چار ذکر کی گئی ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ پہلے آپ ﷺ کو تین کا علم دیا گیا تھا پھر چوتھی علامت کا علم بھی آپ ﷺ کو دیا گیا۔

المستقل: یہاں پر یہ اطلاق وارد ہوتا ہے کہ جب کسی میں یہ علامات پائی جائیں تو وہ منافق ہے اور منافق تو مخلص فی النار ہوتا ہے حالانکہ یہ علامات کبھی مسلمانوں میں بھی پائی جاتی ہیں لہذا مسلمان بھی مخلص فی النار ہو گا لہذا اس حدیث کے ظاہر سے معقولہ کی تائید ہوتی ہے؟





فِي الشَّيْبِ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ وَرِ عَلَيْهِ وَفَعَلَا فَتَشْهَدُ أَنْتُمْ نَبِيًّا فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ  
لَا يُؤْمِنُ مِنْ دُونِهِ نَبِيًّا وَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ فَإِنْ فَتِيْلًا يَنْدِبُهُ

**ترجمہ :** حضرت صفوان بن یمانؓ کہتے ہیں کہ (ایک دن ایک یہودی نے اپنے ایک (یہودی) ساتھی سے کہا کہ آؤ اس نبیؐ کے پاس بیٹھیں اس کے ساتھی نے کہا انہیں نبی نہ کہو، کیونکہ اگر انہوں نے اس کا کہا (کہ یہودی بھی مجھے نبی کہتے ہیں) تو ان کی چار آنکھیں ہو جائیں گی (یعنی خوشی سے چہرے نہیں سائیں گے) بہر حال وہ دونوں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آئے اور آپ ﷺ سے سلام و تحیات کا کام کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کسی کو اللہ کا شریک نہ ٹھہراؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، جس جان کو اللہ والا اللہ نے حرام قرار دیا ہے اس کو حلال نہ کرو، کسی بے گناہ کو قتل نہ کرانے کے لئے (اس پر غلط افہام جان کر کے) جانم کے پاس مت لے جاؤ، جاؤ نہ کرو۔ سو نہ کھاؤ، پاک دامن عورت پر (زنا کی) تہمت نہ لگاؤ، میدان جنگ میں دشمن کو بیوقوف نہ دکھاؤ، اور اسے یہودی و قہار سے لئے خاص طور پر واجب ہے کہ یوم شنبہ کے ساتھ میں (عجم الہی سے) تہجد نہ کرو اور ادا کیجئے ہیں کہ (پس کر) اردوں یہودیوں نے آنحضرت ﷺ کے ہاتھ پر چوم لئے اور لے لے کر تم کوئی دے دیتے ہیں کہ آپ ﷺ واقعی نبی ہیں۔ سرکار ﷺ نے فرمایا (جب تمہیں میری رسالت پر یقین ہے تو میری اتباع سے تم کو کون سا مہر مانع ہے؟ انہوں نے کہا: حقیقت یہ کہ داد اللہ ﷻ نے اپنے رب سے دعا کی تھی کہ ان کی اولاد میں ہمیشہ نبی ہو کر رہیں گے لہذا ہم ڈرتے ہیں کہ اگر آپ ﷺ کی یہودی کر ہی تو یہودی نہیں مارتا ایسے گئے۔

**مضمون صفوان بن یمانؓ کے حضور حالات :** آپ قبیلہ بنی مراد میں سے ہیں کوئٹہ میں قحط ہے آجادیث الہی کو نہ ملنے مائل کس حضرت علیؓ کے دور خلافت میں واقف ہوئے۔

**قبیلہ لکھن لہ اربع اعین :** یہ سرحد اور خوشی سے نہایت ہے کیونکہ سرحد اور خوشی کے وقت آؤ نبیؐ کی نظر جو ہو جاتی ہے مہیا کہ غم کے وقت نظر میں کمی محسوس ہوتی ہے اس لئے غم زدہ شخص کے متعلق عرف کا قول مشہور ہے "اعظمہ علیہ الفتن" نیز قرآن مجید میں بھی ہے "وَابْعَثْنَا عِيسَىٰ ابْنَ مَرْيَمَ بِالْحَقِّ وَنُفِثَ فِي قُلُوبِهِمُ الْغَيْبُ" اور سرحد کی حد سے نظر میں کمی محسوس ہوتی ہے اس کی تائید قرآن مجید کی اس آیت سے ہوتی ہے "وَالْعِلْمُ انْجَاءَ الْبَشَرِ نَفْعٌ عَنِ وَجْهِهِ" فارغ نہ بصرہ "چنانچہ بعض تفسیرین کا قول یہ ہے کہ حضرت یعقوبؑ کی بیگم کی موت کرتی تھی۔

**قبیلہ فہلہ عن سبع آیات بیان :** اس کی تفسیر میں دو قول ہیں (۱) ایک قول یہ ہے کہ یہود نے ان احکام متعلق حوال کیا تھا جو بر شریعت اور دین میں شروع ہیں تو آپ ﷺ نے ان احکام کا جواب دیا اور ایک کا اپنی طرف اضافہ کیا جس کا تعلق نہ صی یہود کے ساتھ تھا۔

(۴) دوسرا قول یہ ہے کہ آپ ﷺ نے علیؑ اسلوب الحکیم جواب دیا ہے یعنی ان کے سوال سے بہت تر جواب دیا کہ آپ تو مومن کیلئے معجزات کے بارے میں سوال نہیں کرتا چاہئے بلکہ معجزات کے بجائے احکام کے متعلق سوال کرنا اولیٰ ہے لہذا آپ ﷺ نے ان کے سوال کے جواب میں یہ دس احکام ذکر فرمادے۔

لیکن اس دوسرے قول پر سو سال وارد ہوتا ہے کہ سوال اور جواب میں مطابقت نہیں کیونکہ سوال معجزات کے بارے میں تھا اور جواب احکام کے بارے میں دیا گیا حالانکہ سوال اور جواب میں مطابقت ہو چاہئے؟

جواب: آپ ﷺ نے احکام بیان کرنے کے ساتھ ساتھ معجزات کا ذکر بھی کیا تھا جس کی تحصیل سورۃ اعراف میں تفصیل کے ساتھ جبکہ سورۃ نساء میں اسرار اور سورۃ نحل میں افعال کے ساتھ آیا ہے۔

آیات بیانات مندرجہ ذیل ہیں۔ (۱) عصا (۲) بیضہ (۳) نقص اعراف (۴) لہم (۵) الجود (۶) قتل (۷) لفظ راع (۸) طوفان (۹) قحط سالی۔

پھر آپ ﷺ نے نو احکام کو بیان فرمایا اللہ ارادی نے آیات بیانات کو ذکر نہیں کیا بلکہ قرآن پاک پر اکتفا کیا ہے اور احکام کو ذکر کیا ہے۔

خوالہ مفلا یدہ ور حلیہ: آپ ﷺ کے اس جواب نے ان پر اتنا اثر کیا کہ انہوں نے غیر اعتیادی طور پر آپ ﷺ کی تصدیق کی اور اس کا اثر دیکھا اور خوشی میں آپ ﷺ کے ہاتھوں اور ہجروں کو بوسہ دینا چننا چاہا آپ ﷺ نے ان کے اس عمل پر کبھی نہیں فرمایا۔

انتظام: اب سوال یہ ہے کہ جب کن کی جانب سے تصدیق اور اقرار موجود ہے تو پھر آپ ﷺ نے ان کو کیوں فرمایا! تصاہبہم ان تبعونی۔

جواب یہ ہے کہ اگرچہ ان کی جانب سے تصدیق اور اقرار موجود ہے لیکن ان کی جانب سے تسلیم یعنی انا موجود نہیں اس لئے آپ ﷺ فرمایا ہے تصاہبہم ان تبعونی۔

فہلہ ان داود علیہ السلام دعا رہ ان لا یرا من ذر بنہ نسى: یعنی ان دونوں یہود میں نے ایمان نہ لانے کا بیڑہ رکھیں کیا کہ اور اللہ تعالیٰ سے دعا گئی ہے کہ میری اولاد میں ہمیشہ نبی آئے گا لہذا ہم اس انتظار میں ہیں کہ یعقوب علیہ السلام کی اولاد میں نبی آجائے اور ہم نے جو کہ آپ پر ایمان لایا ہو گا لہذا وہ ہمیں قتل کر دیں گے۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی طرف سے حضرت یعقوب علیہ السلام پر افتراء ہے اس لئے کہ قورات اور لڑکوں میں آپ ﷺ کے خاتم النبیین کی تصریح موجود ہے اور حضرت یعقوب علیہ السلام جب یہ بات معلوم تھی تو پھر انہوں نے اپنے رب سے کیسے دماغی کہ میری اولاد میں ہمیشہ کیلئے نبوت باقی رہے۔ اور اگر بالفرض ہم ان میں سے کسی کو یعقوب علیہ السلام نے دماغی بھی ہے تو پھر یہ دعا ہمیشہ کیلئے

نہیں ہے بلکہ نئی مہراجن سے اغیار کے افسانہ تک پہنچے ہیں۔

وَعَنْ أُسَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَيْنَ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَالْأَعْمَى أَكْثَرُ عَشْرَ فِئَةٍ لَا تَدْرِي مَا لَهَا وَلَا تَكْفُرُ بِهَا - بِهَا لَا تَحِبُّ مِنْهَا إِلَّا سَلَامَ بَيْتِهَا وَنَحْوَهَا تَحْسَبُ مَا تَنْتَقِي فَلَا تَدْرِي أَنَّ أَعْيُنَ جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا يَكْشِفُ عَنْهَا حَائِلَ وَلَا غُلْفَ غَيْرِ - وَأَوَّلُهَا بِالْأَعْدَاءِ (رواه أبو داود)

سوالچھ: اور حضرت انسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تمین اے میں کی چیز ہیں (۱) جو شخص اسے ادا نہ کرے اس سے جنگ و محاصرت ختم کر دو، اب کسی گناہ کی وجہ سے اس کو کافر مت کہو اور نہ کسی عیب کی وجہ سے اس پر اسلام سے خارج ہو گئے کا کوئی لگاؤ (۲) آپ سے اللہ تعالیٰ نے مجھے رسول بنا کر بھیجا ہے جہاد و جہاد کے لئے جہاد میں رہو، یہاں تک کہ اس مت کٹا فرمیں، ایک شخص نے کہا جانی سے جنگ کرے گا، کسی جہاد (پارٹ) کے بدلے سے یا کسی عالم کے ظلم کے خلاف لے کر جہاد ختم نہیں کیا جائیگا (۳) اور تقدیر پر ایمان لاؤ۔

**تلمیذ الصحیفہ** وہاں یہاں آخر حدیث اولیہ، آخر حدیث الامہ سے مراد حضرت یحییٰ (علیہ السلام) اور امام سہیلؒ کی آواران و دھول کے قمیضیں ہیں یعنی وہاں کے نقل ہو جانے کے بعد چھوٹے ہو جائے گا اس کے کہ وہاں سے نقل ہونے کے بعد یا بروج، یا جروج آخر کے اور ان کے نقل کرنے پر مسلمانوں نے قدرت نہ ہو گی بلکہ وہ سخت سولی سے بلک ہو جائیں گے اور اس کے بعد حضرت یحییٰ علیہ السلام کی حکومت ہو گی اس وقت تمام وہ زمین پر مسلمان ہوں گے کوئی بھی کافر نہیں ہو گا نہ وہ جاؤ گے نہ ضرورت نہ ہو گی اور وہاں حضرت یحییٰ علیہ السلام وفات پھر جائیں گے تو مسلمان بھی ایک خوشگوار موت سے مر جائیں گے تو اس کے بعد چھوٹی دنیا پر کفر رہے گا۔

قبولہ لایصلہ طور حال، نو عملی عادی، اس کے درمطلب ہو سکتے ہیں (۱) ایک ہر کہیں پر نئی، لکی سے ملتی ہیں ہے جتنی  
نہا لہر بادشاہ جہاد کیلئے، شیخ ہو سکتے ہیں، یعنی امیر اور بادشاہ کا لہر بادشاہ کو شریعت جہاد کیلئے، شیخ نہیں ہے، لہذا مست شدہ جہاد  
یہی رہے گا چاہے امیر ہو یا لکی ہے، ان کی معیت اور قیادت میں جہاد جاری رہے گا۔

ایسی طرح نہ دل، دشا، داغ، اوستا ہے کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ چاہے بادشاہ عادل اور نیک ہو یا کمالیہ جو کچھ وہی سوچو وہی مال نہیں بھی  
وافر مقدار میں موجود ہے تو پھر بھی جو دشمن، کئے گا بلکہ انعامات اللہ پہلے قیامت تک جہاد جاری رہے گا کیونکہ یہ دشمنی روانیت  
میں ہے۔ ”لہذا واجب علیک مسدئ صبر برائے ان (ظہور اور انکسار)“ (ظہور اور انکسار ص ۵۷)

(۴) دوسرا مطلب یہ ہے کہ نئی اور اپنے مسمیٰ میں ہے یعنی کوئی ایسا شواہد ملے گا نہ ہو یا عادی پیدا نہ ہو کہ اس میں اس کی تائید ہوگی۔



### حضرت خدیجہؓ کے مخصوص حالات

حضرت خدیجہؓ کے والد کے نام خسیل ہے آپ کی کنیت ابو عبد اللہ عسی ہے حضور ﷺ کے راز دار مسکینی ہیں زید و زینب اور عرواث کی خیر آپ ﷺ کو دیا کرتے تھے آپ کی وفات شہر مدائن میں حضرت حکیم بن عتیہؓ کی شہادت سے چالیس راتوں کے بعد ۳۰ حدیث ہوئی اور مدائن میں عرفین ہوئے آپ سے حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابو ذرؓ، حضرت ابو بکرؓ وغیرہ صحابہ کرام اور تابعین نے روایت کی ہے۔

نصف صوم الصحبت۔ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں انفاق موجود تھا لیکن آپ ﷺ نے کسی مصیبت کی بناء پر اس کو خاطر نہیں فرمایا اور منافقین کے ساتھ بھی مسلمانوں والا معاملہ کیا جاتا تھا۔ اور وہ مصیبت یہ تھی کہ کٹر لوگ منافقین کو بھی مسلمان سمجھتے تھے پس اگر ان کے ساتھ نقل و نقل ہوا رکھا جاتا تو لوگ یہ کہتے کہ مسلمان اپنے مسلمانوں کو بھی مار رہے ہیں، نیز اس زمانے میں مسلمانوں کی کثرت کی ضرورت تھی تاکہ کافروں پر دھب طاری ہو۔ اسی طرح جب کوئی منافق آپ ﷺ کے حسن اخلاق کا مظاہرہ دیکھ لیتا تو وہ بھی آپ ﷺ پر فریفت ہو جاتا اور پکا مسلمان بن جاتا۔

قہلہ فاما ایوم اما الکفر والایمان: جس اگر آج کوئی شخص دل میں کفر چھپا کے رکھتا ہے اور اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتا ہے تو اس کے ساتھ کافروں والا معاملہ کیا جائے گا۔

## باب اول فی معرفۃ نفس

اس باب میں ہمیں مباحث قابلِ ذکر ہیں۔

(۱) دوسرے کی تعریف، اقسام اور حکم (۲) خواہش کی اقسام اور احکام (۳) دوسرے کا علاج اور دفع کرنے کا طریقہ۔

(۱) **دوسرے کی تعریف:** دوسرے وہ شخص ہے جس پر ہم اور ہر ایک آدمی کو کچھ ہوتا ہے اسی طرح جو خواہش اور خیالات دل میں پیدا ہوتے ہیں، معصیت اور نیکوئی کی طرف دہائی ہوتے ہیں اس کو دوسرے کہا جاتا ہے۔

ہمیں اگر کسی بات کا خیال یا بار بار آتا ہے تو اس کو دوسرے نہائی کہا جاتا ہے اور اس کا مکمل نقصان دہ ہے اور اگر مختلف خیالات آتے ہیں تو اس کو دوسرے عظیمانی کہا جاتا ہے۔ اور اگر یہ خواہش اور خیالات طاقت کی طرف دہائی ہوں تو پھر اس کو الہام کہا جاتا ہے (الہام القادر الخیر فی الغالب کہتے ہیں)۔

پس یہ الہام یا کسی شیخ کی طرف ہوگا یا غیر شیخ کی طرف ہیں اگر شیخ کی طرف ہو تو یہ دینی ہے اور حجت قطعی ہے اور اگر غیر شیخ کی طرف ہو پھر یہ حجت قطعی نہیں ہے۔

**دوسرے کی اقسام:** دوسرے دو قسمیں ہیں (۱) دوسرے ضروریہ (۲) دوسرے اختیاریہ۔

دوسرے ضروریہ جو دل میں پیدا ہوتا ہے اور انسان اس کے دفع کرنے پر قادر نہیں ہوتا یہ دوسرے تمام امور کو محاف ہے اس لئے کہ اس سے بچنا مشکل ہے اور اللہ تعالیٰ کسی کو ایسی چیز کا مختلف نہیں بنا تا جس کی طاقت اس میں نہ ہو (لا یکناف اللہ نفساً الا وسعاً)۔

(۲) دوسرے اختیاریہ جو خیال دل میں آتا ہے اور وہ دوسرے کہلاتا ہے اور آدمی اس سے لذت بھی حاصل کرتا ہے اور اس تک رسائی کا ارادہ بھی دل میں ہوتا ہے جب تک اس خیال کے معانی میں غلطی نہیں کرتا صرف خیالی ہی رہتا ہے تو یہ صورت بھی صحت محمدیہ ﷺ و معذرت ہے نبی کریم ﷺ کی تحریم اور اس راست کے خیر الہام ہونے کی وجہ سے (حافظ نور بخش تاتار و علامہ عقیلی نے اسی صرح بیان کیا ہے)۔

لیکن محتاطانہ طور پر اخلاق و امور میں سے خارج ہیں (فاما لمعقالات العاصدة و مسنوی الاغلاقی و ما یضیق الی ذلک و انہا منہرجل عن الدحول فی حلقہ ماوسہ است بہ و صمد و شرح طوسی ج ۱ ص ۱۶۹)۔

(۲) خواہش اور خیالات غلبہ کی اقسام اور حکم: کسی شاعر نے خواہش اور خیالات غلبہ کی نوعیت میں بیان کیا ہے۔

لیکن ہم اس بات پر اکتفا نہیں کرتے کہ خواہش غلبہ کی نوعیت میں بیان کیا ہے۔

یابہ ہم نغمہ فرم کٹھا رعت۔ سوی الا سیر فہ۔ لا عذو و نعتا







(مرقات مع امس ۹۹۹)

(۳) کاغذی عیاض اور انجمن وادعی فرماتے ہیں کہ اسلم کو ماضی کا مسند بنانا منع ہے لیکن اس کا معنی اسلام لانے کا نہیں ہے بلکہ مصلح اور فرمان بردار ہونا ہے یعنی میرا شیخ میرا اُستاد بن گیا ہے اور انہوں نے محمد بن عمر بن ابی بکرؓ کے نام سے بطور اشتہاد پیش کیا ہے نیز حافظ ابن تیمیہؒ نے بھی اس قول کو رائج قرار دیا ہے چنانچہ انہوں نے فرمایا ہے "المسند باصح الفویز استندم وانقادنی ومن قال حتی اسلم انما قدس حرمت مناء ومن قال الشیخ صلو مملونا (موسما) فقد حرف نفسه" اس تیسرے قول کی تاہد میں علامہ طبریؒ نے صحیحین کی ایسی روایت کو بطور اشتہاد پیش کیا ہے کہ عمر بن عامر بن العن ثلث المارعة لیقطع عن صلاتی فانکنی الله معنا غلبه فاراد من روضه فی مباریة من سورۃ المسجد (مسجد النبی صریحاً ج ۱ ص ۱۶۶)۔

فصلہ پجیری من الانسان : باتویر تفسیر پر محمول ہے یعنی شیطان کو انسان کے انوار کرنے پر کامل قدرت حاصل ہے اور یا محمول ہے حقیقت پر مطلب یہ ہے کہ شیطان انسان کے بدن میں ٹھس کر خون کی طمرن سرایت کرتا ہے چونکہ اللہ تعالیٰ سب کچھ پر قادر ہے اس واسطے کہ غلبہ اجسام کے پیدا کرنے پر بھی قادر ہے چنانچہ خون کی طمرن سرایت کر جائے اور اس کی دلیل خود شیطان کا آگ سے پیدا ہونا ہے۔

وَعَنْ خَامِرٍ ع قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: إِذَا تَلَّيْتُمْ نَحْمَ طَرَفَةَ عَلَى طَرَفٍ ثُمَّ تَعَفَّتْ سَرَّانًا يَغْتَبُونَ فَاسْتَرْسُوا فَافْكَاهُمْ وَمَا سَرَّانَةٌ إِلَّا مَسْخَرَتُهُمْ وَمَنْ يَجْعَلْ أَهْلَهُمْ يَقُولُونَ عَفْتُ كَفْتُ وَخَلَّاهُمْ فَيَقُولُوا مَا صَنَعْتَ شَيْئًا قَالَ ثُمَّ يَجْعَلْ أَهْلَهُمْ يَقُولُونَ يَا نَزَّاعًا حَتَّى يَنْفُصَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ قُلُوبِهِمْ قَالَ قُلُوبُهُمْ يَقُولُونَ نَعَمْ أَنْتَ قَالَ أَلَا عَفْتُ نَزَّاعٌ فَإِنْ عَفَّتُمْ (رواه مسلم)

**ترجمہ :** اور حضرت جبریل علیہ السلام کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اٹھیں اپنے تخت حکومت پر" (یعنی مسجد پر) رکھتے ہیں، پھر وہاں سے اپنی فوجوں کو روانہ کرتا ہے تاکہ لوگوں کو فتنہ اور گمراہی میں مبتلا نہ کریں۔ میں نے فلاں فلاں فتنے پیدا کئے ہیں، اور اٹھیں اس کے جواب میں کہتا ہے تو نے کچھ نہیں کیا، انحضرت ﷺ نے فرماتے ہیں کہ میرا نام میں سے ایک آتا ہے ہمارا کہتا ہے اس نے (ایک بندہ کو) کہہ کر اکرہ خروج کیا اور اس وقت تک اس شخص کا پیچھا نہیں چھوڑا جب تک کہ اس کے گھر اس کی بیوی کے درمیان جھڑپ نہ ڈلوا دی، انحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ اٹھیں (بہن) کہ اس کا پیچھا تو یہاں سے کیا ہے اور کہتا ہے کہ تو نے اچھا کام کیا (اصدیق کے ایک راوی) کہ عیسیٰ کہتے ہیں میرا قبل ہے جابر جھٹ نے مجھے (مصدقہ) کے بجائے "مہینہ" (یعنی اٹھیں) کو گھسے گا نیز (یہ) کے الفاظ نقل کئے تھے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے والد کا نام عبد اللہ ہے آپ کی کنیت ابو عبد اللہ ہے وہ یہ طریقہ کے







خدمت حاضر ہوئے اس وقت آپ کی عمر ۲۹ سال تھی۔ پھر دس مہرہ ۷۰ سالہ کے دو مشورہات پہنچی آپ سے تاہمیں کی ایک جماعت نے حدیث روایت کی ہے۔

**تشریح المبیہ** قولہ حرب ابن نمیر لغات ہیں (۱) کسر تین یعنی جنوب (۲) مختصر یعنی ضرب (۳) کسر الثاویث اٹرا یعنی جنوب یہ شیطان کا لقب ہے اس کا معنی ذائقہ کاری پرور ہوتا

خدا اس سے منع فرما دے۔ اگر نہ فرماتا تو اس میں دوسرے مال دے اور نماز فرض نہ ہو پھر قوم ذکر کیا ہے اور نماز کے درمیان دوسرے مال دے تو پھر نماز کو جاری رکھنا چاہیے تو نہ فرما چاہیے اس کے عمل نماز ہو پھر اس میں بھی خود کر سکتا ہے۔

**فہمہ** والعمل علی ہذا ثلاثا: اپنے بائیں جانب تین دنہ تھوک لے کر بیچہ کھد نہ ہو اور مسجد نہ تو پھر اپنے کپڑے میں تھوک پھینکا ہے اور یا یہ کھول ہے نماز سے فارغ ہوئے پر۔

### باب الایمان بالقدر

حاصل تو دینی نے فرمایا ہے کہ ”ایمان بالقدر ایک مستقل عنوان ہے یہ ذکر انھیں جس بعد اہم ہے یا ذرا الجری جدا لکھی کے قبض سے اس کی تفصیل اہمیت کی بناء پر ہے کیونکہ قدر کا مسئلہ ایک مشکل ترین اور نازک مسئلہ ہے اس پر انسانی ایمان لانا چاہیے اور اس میں بحث و مباحثہ سے گریز کرنا چاہیے۔ (مرکز صفحہ ۳۸)“

پھر اس باب میں ایمان القدر سے مباحثہ اُٹھ کر رہ جاتی ہیں۔

(۱) قدر اور قدرہ کے معنی ایمان بالقدر کی تشریح اور مثال۔ (۲) شہادت کا ازاد (۳) مسئلہ قدر کا ثبوت قرآن سے (۴) قدر کا دیگر (۵) مسئلہ قدر کا مفہوم اور اہل مبادی کے تعلق مذہب کا یوں داخل کے سرحد (۶) عقیدہ قدر کے فوائد (۷) قدر بینی اور سکا بیان۔

**تفصیل** (۱) قدر اور قضاء کے معنی قدر وال کے نفی کے ساتھ بھی استعمال ہوتا ہے اور اہل کے مسلمان کے ساتھ بھی لغوی معنی اندازہ کروں (قدر اور کائنات) اور قضاء کے لغوی معنی ہیں فیصلہ کرنا اور اصطلاح شریعت میں اللہ کے فیصلہ کرنا، اجمالی اور قضاء کہہ سکتے ہیں اور حکم علی ان افعال کی جزئیات کی تفصیل کو قدر کہا جاتا ہے قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے ”نا کہل شیء سلفہ بقدر“ بعض محضرت نے فرمایا ہے کہ قدر اور قدرہ دونوں الفاظ مترادف ہیں۔

ایمان بالقدر کی تشریح ایمان و قدرہ کے معنی یہ ہیں کہ انسان کا ہر کام مقید و محدود نہ ہو جس طرح کہ وہ ہے یا محدود ہے یا سب اللہ تعالیٰ کے علم ازل و ازل اور قدرت کا۔ کے تحت ہو رہا ہے۔ یعنی عالم میں جو کچھ ہو رہا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں تھا جو کچھ وہ مخلوق میں لکھا تھا ہے پھر اس کے مطابق علم و مشاہدہ میں وہ کائنات واقع ہو رہا ہے۔

**معضل** جو سنے کی کیلئے دو مثالیں (۱) ایک آنکھ پر یا سہارے اپنے انہی میں مکان کا نقشہ تیار کرنا ہے پھر کچھ پر وہ نقشہ ۲ سے پھر خارج میں اس نقشہ کے مطابق مکان بنا ہے اسی طرح قرآن مجید کا نقشہ اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں تھا جو کچھ وہ مخلوق پر اس کو لکھا تھا اس نقشہ کے مطابق علم و مشاہدہ میں اس کے مطابق واقعات وجود میں آتے ہیں۔ لہذا قدر کا مفہوم یہ ہے اللہ تعالیٰ کے علم اور قدرت پر اس لئے قدر پر کائنات اور قدرت کا لکھا کرنا ہے یعنی قدر پر کائنات اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس اور پھر کائنات ثابت کرتا ہے یہاں کہ سزا کا مذہب ہے کیا اللہ تعالیٰ کو کسی چیز کے واقع ہونے سے پہلے اس کا علم نہیں تھا۔

(۲) دوسری مثال ہم سب کو ہے جس طرح ایک نوجوان کسی چیز کے واقع ہونے کی خبر دیتا ہے اور پھر وہ چیز واقع ہو جاتی ہے تو نوجوان کی خبر دینا اس واقعہ کیلئے موجب اور سبب نہیں ہے بلکہ صرف خبر دینا ہے اسی طرح قدر پر علم ازل، حقیقی کیلئے مستطیع ہے خبر نہیں لہذا وہ چیز اللہ تعالیٰ کے علم ازل میں ثابت ہوگی تو قدر پر اس کیلئے مستطیع ہے خبر نہیں۔

(۶) شہادت کا ازالہ۔ مسئلہ تقدیر میں عموماً حقیم کے شبہات مشہور ہیں (۱) تقدیر کی صورت میں انسان مجبور کھس ہے اس لئے اس کو مزید عتاب مناسب نہیں ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ نے انسان کے اندر قوت ارادہ، کسب اور اختیار میں چیزیں پیدا فرمائی ہیں، جس کے تحت بندو سے افعال تکلیف و صادر ہوتے ہیں تکلیف، جزا اور سزا کی بنیاد قوت ارادہ پر ہے لہذا جب انسان کے اندر قوت ارادہ موجود ہے تو انسان مجبور کھس نہ ہوا جیسا کہ حرکت ارادہ پر اور حرکت دفع میں فرق نہ کرنا درحقیقت جاہل کا انکار ہے۔

طے (۲) تقدیر کی وجہ سے انسان میں سستی، کم ہمتی اور مدہمگی پیدا ہوتی ہے؟

جواب: تقدیر کے ساتھ اسباب استعمال کرنے کی تاکید کی گئی ہے مثلاً مرض میں علاج کرنا، جنگ میں ہتھیار استعمال کرنا، اور زنی کیلئے عفت کرنا وغیرہ جب ایک طرف شریعت نے اسباب اختیار کرنے کا حکم دیا ہے تو پھر یہ سب کچھ چھوڑنا اور صرف تقدیر پر بھروسہ کرنا اور مدہمگی یا بے میلی سے بہتے لینا انسان کی اپنی غلطی ہے کسب اور معاش کے سلسلہ میں کوئی بھی تقدیر پر بھروسہ نہیں کرتا بلکہ اس کیلئے شب و روز اسباب اختیار کرتا ہے اور اس میں کوئی کمی نہیں کرتا لیکن جب معاملہ شریعت کے افعال کا آتا ہے تو پھر تقدیر کا سہارا لے کر اعتراض کرنا پر صرف مبنی ہے۔

(۳) تیسرا شبہ یہ کیا جاتا ہے کہ جب تمام معاشی تقدیر میں لکھی گئی ہیں تو ہر مسلمان پر رضاء، بالقضاء لازم ہے تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ مسلمان معاشی پر بھی راضی ہو گا کہ یہ شریعت کے خلاف ہے؟

جواب: معاشی بذات خود قضا و قدر ہے بلکہ معاشی میں قضا و قدر تعالیٰ کے حکم کا نام ہے معصیت کی تخلیق کا یعنی معاشی بذات خود قدر و قضا نہیں بلکہ معاشی قدر و قضا کا مکمل ہیں لہذا معاشی پر اندر تعالیٰ کا حکم اور معاشی کی تخلیق کی رضاء پر رضاء یا المعاشی لازم نہیں آتی بلکہ اس پر راضی ہونا باعث کمال ہے کیونکہ کسی چیز کی تخلیق اور زیادت و نقص کا ملکہ قضا و قدر کا ہے۔

(۴) فقہ کا نصبت قرآن ہے: سورج اور چاند کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَاللّٰهُمَّ لَعَنَیْ لِمَنْ سَفَرُ لَهَا" "وَاللّٰهُمَّ لَعَنَیْ لِمَنْ سَفَرُ لَهَا" ان آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ سورج اور چاند کی رفتار ایک عالم مقدار میں چلتی ہے اگرچہ ان کے راستوں کا تشخیص ہو نہ دن اور رات میں ان آیتوں کا لفظ اللہ تعالیٰ کے علم ازل کے مطابق ہیں۔

اسی طرح تمام نیکو افسانوں کے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے "وَفَدَّرَ فِیْہَا اَنۡوَاہَا"۔ اسی طرح موت کے بارے میں ارشاد ہے "لَنَمُنَّ فَعَدَّرَ نَابِکُمۡ مَوۡتَ"۔ اسی طرح مصائب کے متعلق ارشاد ہے "مَصِیۡبَاتٍ مِّنۡ مَّصِیۡبَةِ فِیۡ الْاَرۡضِ وَالۡاَنۡفِصَکُمۡ الْاَمۡیِ کِتَابٍ مِّنۡ فِیۡلِ اِنْ نَّوَاہَا"۔ اسی طرح تمام اشیاء کے متعلق ارشاد ہے "وَعَلَقَ کُلَّ شَیۡءٍ فَقَدَرٌ مِّنۡ عَدۡدِہَا"۔ "وَاِنْ مِّنۡ شَیۡءٍ



الاعتناء بحرفه وساند له الاقدار معلوم۔

ملاحظہ کیجئے: یہ واقعہ عورت (زور) میں بھی تقدیر کا ذکر موجود ہے۔

(۴) تقسیم سے انکار کھانا۔ غلام اور غلامین کے آخری روز تک سساق مسئلہ قدر کے چاکل تھے کسی نے اس میں کوئی جھگڑا اور نزاع نہیں کیا تھا صحابہ کرامؓ کے دور کے آخری زمانہ میں امراء کے اندر ”معدہ جنتی“ سب سے پہلے وہ شخص تھا جس نے تقدیر سے انکار کیا اور کہا کرتا تھا ”الامر آت“ یعنی جتنے امور واقع ہو رہے ہیں اس کا پہلے قضا نہیں تھا جسی اس کے واقع ہونے سے پہلے اس پر اللہ تعالیٰ کا حکم نہیں تھا۔ علامہ ابن تیمیہؒ نے فرمایا ہے یا سنی نے یہ عقیدہ دیکھ کر کسی سے لیا تھا جس کا نام سہو یہ آیا، سو من تھا۔

صحیح مسلم میں کتاب الایمان کے اوّل میں یہ واقعہ ذکر ہے کہ ”یٰ بنی اسرائیل“ اور ”مؤید بن عبدالمطلب“ راجع: عمرہ کیلئے جارہے تھے یہاں چھ مکہ مکرمہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے ساتھ ان کی ملاقات ہوئی تو انہوں نے معذرت جنتی کا عقیدہ ان کو بیان کیا چنانچہ حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ اس شخص کو خلاہ کہ اگر اہل بیت کے برابر سونو چاندی صدق کرے لیکن جب تک تقدیر کا اقتدار نہ کرے تو اس کا کچھ بھی اللہ تعالیٰ کے دربار میں قبول نہیں ہے (امرات)

(۵) مسئلہ تقسیم کا عقیدہ اور افعال عباد کے متعلق صحاح کا بیان مع الدلائل۔

افعال عباد کے مسئلہ میں تین مذاہب ہیں (۱) جبر یہ جبر و محرو (۲) معتزلہ قدر یہ اور شیعہ کے بعض فرقے (۳) اہل سنت و انبیاء۔

**تخصیص (۱) جبر یہ جبر و محرو** کہتے ہیں انسان اپنے افعال میں مجبور و مضطر ہے جو کچھ ہو رہا ہے یہ اللہ کی جانب سے ہے انسان خالق کا خالق ہے اور نہ کاسب انہوں نے مسئلہ تقدیر میں بہت افراط سے کام لیا ہے اور انسان کو مجبور و محرو قرار دیا ہے۔

(۲) معتزلہ قدر یہ اور بعض شیعہ، یہ لوگ کہتے ہیں کہ انسان کو اپنے افعال اختیار یہ میں کامل قدرت حاصل ہے، لہذا انسان اپنے افعال اختیار یہ کا خالق بھی ہے اور کاسب بھی انہوں نے مسئلہ تقدیر میں انتہائی تقریر سے کام لیا ہے اور اس طریقے پر تقدیر کا بالکل منکار کیا ہے اور انسان کو کامل بخلاف افعال کا خالق بنا دیا ہے گو یہ کہ ان کے نزدیک بعدوں کے افعال اختیار یہ کے ساتھ تھ۔ سوال کا کوئی تعلق نہیں ہے۔

(۳) اہل سنت و انبیاء فرماتے ہیں کہ نہ ان کیلئے اپنے افعال اختیار یہ میں اختیار یہ ہے نہ ان کیلئے مستقل اختیار نہیں ہے بلکہ اختیار ناقص اور اختیار غیر مستقل ہے لہذا اہل سنت کے نزدیک فعلی عباد کی بنیاد اللہ تعالیٰ کی قدرت اور تقدیر پر ہے۔ انسان اس کا خالق نہیں ہے کیونکہ خالقیت اللہ تعالیٰ کی منت ہے ہاں انسان صرف کاسب ہے۔ لہذا بعدوں کے افعال اللہ تعالیٰ کی قدرت اور تقدیر کے مطابق واقع ہوتے ہیں یہ مذہب معتزلہ ہے افراط اور تقریر و دونوں سے خالی ہے۔

**مطلب اول کی دفعہ:** نہ سب اولیٰ کی تردید کیلئے چار قسم کے دلائل ہیں۔

(۱) **قرآنی دلائل:** (الف) فمن شاد قليل من ومن شاد كثير (ب) ومن شاد انصف من ومن سبيل (ج) واليه ريت لامن من فس لارض كلهم حبيبا۔ اسی آخری آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو ایمان لانے پر مجبور نہیں کیا ہے بلکہ اختیار دیا ہے۔

(۲) **دلیل بداعت:** مثلاً احمق کی حرکت و قسم پر بے ایک حرکت اختیار یہ ہے جو انسان اپنے اختیار سے نہرت دیتا ہے اور پھر روکا ہے دوسری حرکت ہے جو انسان کے اختیار سے باہر ہے اور انسان اس کے روکنے پر قادر نہیں ہے۔

(۳) **دلیل وجدان:** انسان کو اپنے دشمن پر غصہ آتا ہے لیکن انسان پر کوئی جبری لکڑی مگر جائے تو اس کو جبری لکڑی پر غصہ نہیں آتا ہے کیونکہ اس کو معلوم ہے کہ جبری لکڑی میں اختیار نہیں ہے اور انسان کو اختیار ہے۔

(۴) **دلیل فطرت:** مثلاً ایک شخص کسی جانور کو انھی سے مادہ ہے تو وہ جانور اس انسان کی طرف متوجہ ہوتا ہے ناٹھی کی طرف متوجہ نہیں ہوتا کیونکہ اس کو معلوم ہے کہ ناٹھی میں اختیار نہیں ہے بلکہ انسان میں ہے۔

**مطلب دوم کی دفعہ اور اس کے دلائل:** (الف) ذالک الخلق والامر۔ (ب) الا يعلم من خلق (ج) والله خالقكم وما تعملون (د) ذلکم اللہ ربکم خلدن کل شیء۔ لالہ الاحرار) و ربہم یخلق ما یشاء ویختار۔

ان تمام آیات سے معلوم ہے کہ خالق اللہ تعالیٰ ہی ہے بند صرف کاسب اور نہ ہے۔

(۱) **عقیدہ تقدیر کے موافق:** مسٹر تقدیر کے بہت بارے فوائد اور حکمتیں ہیں ان میں سے چند مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) اعتقاد کا زیادہ ہونا (۲) مرتبہ کی معرفت (۳) سب (۴) شکر (۵) شکر (۶) تہنیر۔

**تخصیص:** (۱) اعتقاد کا زیادہ ہونا: معنی سب لوگ محفوظ کے نقش کے مطابق عالم مشہد میں واقعات رونما ہوتے ہیں تو فرشتوں کے اعتقاد اور تصدیق میں اضافہ ہوتا ہے اس شخص کے متعلق جس کے بارے میں لوح محفوظ میں لکھا گیا ہوتا ہے لہذا اس شخص کے مرتبہ کے مطابق فرشتے اس کیلئے دعا یا بدعا دیتے ہیں۔

(۲) **تقدیر پر یقین:** رکھے دے کہ سب کوئی پریشانی اور مصیبت پہنچتی ہے تو وہ واپس نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا تصور کرتا ہے اور صبر کرتا ہے اور شاد خداوندی ہے لکھا۔ ناسوا علی۔ ما تمکم۔

(۳) **ظن:** تقدیر پر ایمان رکھنے والا اپنے کمال اور کامیابی پر ٹکھڑا اور غرور نہیں کرتا بلکہ یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی جانب سے سمجھتا ہے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہے "ولا تنفر حوا سدا انکم۔"

(۴) **مضبوط جانت:** تقدیر پر ایمان رکھنے والا اپنی سوت سے بے خوف ہوتا ہے تو اس میں جوان مری، صبر اور شجاعت پیدا ہوتی

ہے "وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ"۔

(۵) **تقدیر پر ایمان نہ رکھنے والا ظاہری اسباب کی کمی نہ ہونے کی وجہ سے اپنی تدبیر پیش چھوڑنا موصول ہوتا ہے نہ مسبب اور سبب پر بغیر اور اعتقاد رکھتا ہے اور اپنی تقدیر باری رکھتا ہے حکم من مئة قلبة علبت مئة كثيرة بادي الله۔**

(۷) **تقدیر کی انقسام کا بیان** تقدیر کی دو قسمیں ہیں (۱) تقدیر برہم (۲) تقدیر مطلق۔

(۱) **تقدیر برہم** اس کو کہتے ہیں جو غیبی مطلق اور متعین اور اس میں کوئی تغیر و تبدل نہیں ہو سکتی اور نہ اس میں تغیر اور تبدل کا احتمال ہو سکتا ہے۔

(۲) **تقدیر مطلق** تقدیر مطلق وہ ہے کہ اس میں نیک اعمال کی برکت سے تغیر اور تبدل ہو سکتی ہے مثلاً اللہ تعالیٰ نے سورہ محفوظ میں لکھا ہے کہ اگر انسان نے حج کیا تو اس کی عمر میں سال ہوگی اور اگر حج نہ کیا تو عمر چند سال ہوگی۔ لیکن یہ بھی درکنا چاہیے کہ تقدیر مطلق سورہ محفوظ کے اعتبار سے ہے علم الہی کے اعتبار سے نہیں ہے کیونکہ علم الہی ازلی اس میں ہر تقدیر برہم ہے۔ جبکہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے "وہوہ... وہوہ... وہوہ"۔ یہ کوہ اور انہات سورہ محفوظ کے اعتبار سے ہیں اور وہ علم ازلی میں مطلق ہے یا اثبات۔ (مرقات ج ۱ ص ۲۷۰)۔

**خاتمہ**۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے کسی نے تقدیر کے متعلق سوال کیا تو انہوں نے فرمایا "طریق قطع لا یصلح"۔ اس نے دوبارہ سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا "سحر عیش لا یصلح"۔ اس نے تیسری بار سوال کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا "سر اللہ قد حفر علیہم ولا یفتشہ"۔

**الفصل الاول** : عن عبد الله بن عمرو بن عبد الله بن رباح قال قال رسول الله ﷺ تكلم الله مقادير خلقه لا يغيرها شيء من خلقه

تسبوت ولا يغيرها شيء من خلقه قال قال رسول الله ﷺ تكلم الله مقادير خلقه لا يغيرها شيء من خلقه (رواه مسلم)

اور حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہما راوی ہیں کہ مرکا: وہ عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے تسبوت اور تدبیر کو پیدا کرنے سے بچا اس پر اور بریں پسے مخلوقات کی تقدیر یوں لکھ رکھا ہے۔ اور فرمایا (اس وقت) اللہ تعالیٰ کا عرش اپنی پرست۔

**تفسیر**۔ جبکہ اللہ مقادیر خلقہ لا یغیرہا شئی من خلقہ اللہ کے لکھنے کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سورہ محفوظ میں قلم جاری کیا ہے تاکہ وہ مقادیر لکھے یا غیبی فرشتوں کو مقادیر لکھنے کا حکم دیا ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد مقادیر کو سورہ محفوظ میں لکھ کرنا ہے۔

سبب سبب انہ سبب : پانچ سو صدیاں مراد ہیں یا حوالی زمانہ مراد ہے یا یہ حقیقت پر مبنی ہے یعنی انفاق کے موجود ہونے سے پیچھے عرش کی برکت کے زمانہ کے اعتبار سے۔

وکن عرشہ علی الماء : علامہ ذہبی بیضاوی نے لکھا ہے کہ اس سے مراد یہ ہے کہ عرش اور پانی کے درمیان کوئی چیز مائل نہیں

تھی جبکہ ایک روایت یہ بھی ہے کہ قریش پانی پر تو ہوا پانی برابر اور ہوا اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كُلُّ شَيْءٍ يُفْعَلُ خَشْيَ نُجَيْبٍ وَفُكَيْسٍ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہر کار و عمل اللہ نے ارشاد فرمایا ہے، ہر چیز اللہ سے ہوتی ہے، یہاں تک کہ انسانی اور حیوانی۔

ملفوظات: مجز کے معنی صغیر ہے جس کے مقابلہ میں ثقیل ہے اور سمجھنے کے معنی سمجھا دینی اور دہائی ہے جس کے مقابلہ میں غبارت اور صاف ہے یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے ہر اور کس کو پیدا کیا ہے اسی طرح ہر چیز کو پیدا فرمایا ہے یا پھر سے مراد غبارت اور صاف ہے اس لئے کہ کئی قسم بھی سوچ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا ہے اس میں حدیث سے مستثنیٰ نہ کر دینی ہوتی ہے یعنی اللہ ہی ہر کار کا شئی اللہ کی قدرت پر ہے تو انسانی مراد اہل بیت علیہم السلام کی قدرت پر ہے ہوں گے۔

وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَخْلَعَ اَازْمُ وَمُوسَى عَبْدُ رَبِّهِمَا فَخَلَعَ اَازْمُ مُوسَى قَالَ مُوسَى اَنْتَ اَازْمُ الَّذِي خَلَقْتَ اَبْنَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَتَلَعْتَ بَيْنَ رُؤُوسِهِمْ وَتَحَدَّثْتَ مَلَائِكَةً وَمَلَائِكَةٌ تَحَدَّثُكَ بَنِي خَبِيَّةٍ ثُمَّ لَعَنْتَ النَّاسَ بِحُطُوتِهِمْ لِي اَلَا تَرَى قَالَ اَازْمُ اَنْتَ مُوسَى الَّذِي اَصْطَفَاكَ اللَّهُ بِرِسَالَتِهِ وَبِكَلَامِهِ وَاعْطَاكَ الْاَلْوَانِ بَيْنَهُمَا كُلُّ شَيْءٍ وَفَرَّقْتَ نَجْمًا بَيْنَهُمَا وَخَدَعْتَ اللَّهُ كَتَبَ الْكُتُبَ اَنْ اَخْلَقَ قَالَ مُوسَى بِرُؤُوسِهِمَا قَالَ اَازْمُ فَقُلْ وَخَدَعْتَ بَيْنَهُمَا وَخَدَعْتَ اَازْمُ رَأَيْتَ تَفْعَلُ فَكُلْ نَفْسُ فَاِنْ اَقْلَوْا مُوسَى عَنِّي اَنْ عَمِلْتَ عَمَلًا كَتَبَ اللَّهُ عَلَيَّ اَنْ اَعْمِدَ فَقُلْ اَنْ تَخْلُقَ بِرُؤُوسِهِمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَفَلَا عَمِلَ وَمَنْتُمْ فَخَلَعَ اَازْمُ مُوسَى (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہر کار و عمل اللہ نے ارشاد فرمایا (عالم اور اس میں) آدم و موسیٰ علیہما السلام نے اپنے پروردگار کے سامنے سناظر کیا اور حضرت آدم علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے کہا آپ وہی آدم ہیں جن کو خدا نے اپنے ہاتھ سے بنا دیا تھا آپ میں بائبل دیتے ہو جن کی ان فرشتوں سے آپ کو پھر دیکھا تھا، اور اپنی جنت میں آپ کو کہہ جا رہا تھا کہ آپ نے اپنی جنت سے لوگوں کو زمین پر اتار دیا تھا (یعنی اگر آپ خط نہ کرتے تو یہاں زمین پر بنا دیتے جاتے اور آپ کی اولاد اس دنیا میں نہ پہنچتی بلکہ جنت میں رہتی) آدم علیہ السلام نے کہا خدایا موسیٰ تو میری جنت میں اپنے منصب رسالت سے فخر کر رہے ہیں کیا اور ہم دکھائی کے شرف سے شرف فرمایا تھا اور تم کو وہ تختیاں دی تھیں جن میں ہر چیز کا بیان تھا اور ہم تم کو سرگوشی کے لئے شرب کی حقبت بخشی تھی، اور کیا تم ہاتھ ہو کہ خدا نے میری پیدائش سے کتنے عرصہ پہلے تو رات کو لکھ دیا تھا؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا چالیس سال پہلے! آدم علیہ السلام نے پوچھا کیا تم نے تو رات میں یہ کھسکے ہوئے الفاظ کہیں سنائے؟ موسیٰ علیہ السلام نے کہا ہاں۔

سفوی۔ موسیٰ علیہ السلام نے کہا ہاں۔ آدم علیہ السلام نے کہا میرے پاس مل پر کیوں ملامت کرتے ہو جس کو خدا نے میری پیدائش سے چالیس سال پہلے میرے لئے لکھ دیا تھا۔ مختصر یہ کہ اللہ نے ارشاد فرمایا (اس اہل سے) آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے۔

**طہم حدیث:** اس حدیث کے سمجھنے کیلئے بطور تہیہ یہ جان لینا ضروری ہے کہ عالم میں عظام کا اختلاف ہے بعض عظام کے نزدیک عالم کی تین قسمیں ہیں (۱) عالم ارواح (۲) عالم مشائی (۳) عالم مشاہد اور فاسد کے نزدیک عالم کی دو قسمیں ہیں (۱) عالم ارواح (۲) عالم مشاہد۔

عالم ارواح میں دو (مناظرہ) اور مقدار (طول، عرض، عمق) دونوں نہیں ہوتے عالم مشاہد میں دو ہوتا ہے مقدار نہیں ہوتی جبکہ عالم مشاہد میں مادہ اور مقدار دونوں ہوتے ہیں۔ اس قرید کے اعداد سمجھ لو کہ یہاں پر تین قسم کے شہادت وارد ہوتے ہیں۔

(۱) آدم علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام کے درمیان یہ مناظرہ کیسے اور کہاں ہوا ہے والا کنگ دونوں کے درمیان چھ ہزار سال کا فاصلہ ہے؟  
(۲) تقدیر کا سہارا نیکر یہ جواب دینا یہ محاسن کا دروازہ کھولنے کا بہانہ بنانا ہے مگر تو بڑے گہرا دیکھو کہ کیا یہ تقدیر میں لکھا تھا اس لئے مجھ سے گناہ مرزد ہو بلکہ اس سے خبر یہ کی تاخیر ہوتی ہے؟

(۳) جرم کے اعتراف کے باوجود تقدیر کا سہارا لیا کیسے جائز ہے؟

**جواب:** پہلے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ یہ مناظرہ عالم ارواح میں ہوا تھا اور اس پر قرینہ ”عندہ جسد“ ہے اسی عند تجلی رہے جسد“ یا یہ مناظرہ شب صبحان میں ہوا ہے (۳) یا یہ مناظرہ جسمانی ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد اللہ تعالیٰ نے دونوں کو زندہ فرمایا اور یہ مناظرہ ہوا، یا اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں آدم علیہ السلام کو زندہ فرمایا تھا اور یہ مناظرہ ہوا۔

دوسرے اعتراض کا جواب یہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا عالم اسباب سے نکل جانے کے بعد عالم ارواح میں اسکی بات پر ملامت کرنا جو اللہ تعالیٰ نے معاف کی ہے اس کا حق حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حاصل نہیں تھا اور حضرت آدم علیہ السلام کی جانب سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مذکور طریقہ یعنی تقدیر کا سہارا نیکر جواب دینا صرف نا جواب کرنے کیلئے تھا اور موسیٰ علیہ السلام کو ایسا سوال دینا یا کہ موسیٰ علیہ السلام کا زمین کی طرف غلطی ہی نہ ہوا ورنہ حضرت آدم علیہ السلام نے تقدیر کسب اور انحال کے قائل تھے کیونکہ وہ ہے کہ وہ یہ دعا فرمایا کرتے تھے ”وَبَايَعْنَا نَسْتَعِذُّكَ بِمَا نَفَعْنَا لَكَ مِنْ خَلْقِكَ وَمِنْ خَلْقِكَ وَمِنْ خَلْقِكَ“۔ اس دوسرے جواب سے دوسرے اعتراض کا جواب بھی ہو گیا۔

**بہ حقیقت لای الاضر:** یہاں پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے کہ انبیاء و کرام تو معصوم ہیں اور خطیہ عصمت کے منافی ہے؟

**جواب:** یہ حقیقی خطیہ نہیں تھا بلکہ محض ایک لغزش تھی کیونکہ خطیہ بطور ذنب کیلئے قصد اور ارادہ ہوتا ضروری ہے اور یہاں پر حضرت

آدم علیہ السلام کی جانب سے قصد اور ارادہ نہیں تھا۔ "ففسس ولم نجد له عزما" نیز یہ لغزش ایسا تھا کہ بنا پر ہوئی تھی انیسویں نے یہ سمجھا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے اس شخص کو درخت سے تو نہیں روکا اور اس کی نافرمانی سے روکا ہے، یا یہ غرض اس بنا پر ہوئی تھی کہ پہلے استعداد نہیں تھی بلکہ استعداد پیدا ہو گئی۔ یا یہ لغزش شیطان کی قسم کی بنا پر ہوئی تھی کسی آدم شخص نے یہی سوچا کہ اللہ تعالیٰ کے نام کی قسم وافی جھوٹ سے جس کا حکم اس لئے یہ کام کیا ہے اور یہ کیا تکلیف نہیں تھی اس لئے کہ جنت دارالخلایف نہیں ہے بلکہ یہ نعمی شفقت کی بنا پر تھی جیسا کہ کوئی ڈاکٹر کی سرینس کو شفقت کی بنا پر کبھی جزی سے روک دے اور اس کے باوجود وہ اس چیز کو کھائے تو گنہگار تو نہیں ہوگا لیکن نقصان تو ہوگا اور اس طرح درخت کھانا کہ چکنا تو نہیں تھا لیکن ضرر کا سبب بن گیا یوں کہ "حسنت لا سرار" مسات للعصرین کے قبل سے تھا۔

وَعَنْ مَنِ مَشَقَّقٌ ۖ قَالَ خَلَقْنَا رَسُوْلَ اللهِ ﷺ وَهُوَ الْعَادِيُّ الْمُتَعَلِّقُ إِلَى خَلْقِ أَهْلِ كَيْفٍ كَيْفَ يَنْتَحِلُ فِي نَظَرِ أَهْلِ  
الرَّيْضِ نَوَاسِطَ كَيْفٍ يَكُونُ عِلْقَةً بَعْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَكُونُ تَضَعَةً مِثْلَ ذَلِكَ ثُمَّ يَهْتِكُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ  
فَيَكْتُبُ عَشْرَةَ وَاحِدَةً وَرُبْعَةً وَشُعْبَةً أَوْ سَبْعَةً ثُمَّ يَنْفَعُ فِيهِ الرُّوحُ نَوَاسِطَ لِأَيَّةِ غَيْرَةٍ إِنْ أَعَدَّكُمْ لِقَعْسٍ يَنْفَعُ أَهْلَ  
الْحَبَةِ عَنِ مَا يَكُونُ بَيْنَ وَشَيْئِهِ إِلَّا إِجْرَاعَ قَيْسَرٍ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَقْعَلُ بِعَقْبِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ فَيَلْخَلُّهَا وَيُؤْخَذُكُمْ لِقَعْسٍ  
بِعَنْ أَهْلِ الْبُلُوْعِ عَنِ مَا يَكُونُ بَيْنَ وَشَيْئِهِ إِلَّا إِجْرَاعَ قَيْسَرٍ عَلَيْهِ الْكِتَابُ فَيَقْعَلُ بِعَقْبِ أَهْلِ الْحَبَةِ فَيَلْخَلُّهَا وَمَعْنَى عَدِيدَةٍ

4

ترجمہ : اور حضرت : ابن مسعود رضی اللہ عنہما کی ہیں کہ صادق و صدوق سر کا خدا عالم ﷻ نے ہم سے فرمایا تم میں سے ہر شخص کی تجلی اس طرح ہوتی ہے کہ (پہلے) اس کا نصف ماں کے پیٹ میں چائیس دن بچ رہتا ہے ، پھر اتنے ہی دنوں میں چالیس دن کے بعد وہ جہاں باغیچہ بنتا ہے ، پھر اتنے ہی دنوں کے بعد وہ ٹوٹا ہوا جاتا ہے ، پھر خداوند تعالیٰ اس کے پاس ایک فرشتہ کو چاہے تو اس کے کھینے کے لئے بھیجتا ہے ، چنانچہ وہ فرشتہ اس کے ٹٹل اس کی موت (کا وقت) اس کے رزق (کی مقدار) اور اس کا بوجھ و تک بھت ہوتا خدا کے حکم سے اس کی تقدیر میں لکھ دیتا ہے تم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں ہے تم میں سے ایک آدمی چونتیس دن کے ٹٹل کرتا رہتا ہے ، یہ اس تک کہ اس کے اوپر جنت کے درمیان صرف ایک ہاتھ کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ تقدیر کا کھانا آگے آتا ہے اور وہ روز تیس دن کے کام کرنے لگتا ہے اور روز چھ دن داخل ہو جاتا ہے اور تم میں ایک آدمی روز تیس دن کے اعمال کرتا رہتا ہے یہاں تک کہ اس کے اوپر روز رزق کے درمیان ہاتھ بھر کا فاصلہ رہ جاتا ہے کہ تقدیر کا کھانا آگے آتا ہے اور وہ چونتیس دن کا کام کرنے لگتا ہے اور جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔

**تشریح حدیث:** قولہ ان جنس احدکم بمعنی فی بطن امہ: یہاں پر یہ اشکال وارد ہو جائے کہ اللہ تعالیٰ تو کسی انسان کو

ایک لمحہ پیدا کرنے پر تیار رہے تو پھر ان مختلف اہواروں اور انکھابات میں کیا حکمت ہے؟

جسود اللہ: (۱) ایک آسمان اور ہے کلف جوا ب یہ ہے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے مطلق کے اسرار اور محنتوں کے جاننے کے تکلف نہیں کر لیاں کام میں کیا حکمت ہے اور مطلق میں کیا حکمت ہے؟ بلکہ ہمیں تو ہندو ہو کر سر تسلیم خم کرنا چاہئے۔

(۲) خف اور اس لئے گزارتا ہے تاکہ انسان الہی حقیقت سے واقف ہو کر غرور اور تکبر میں مبتلا نہ ہو جائے۔

(۳) مختلف اقدار سے اسے گزرتا ہے تاکہ بچے کی ماں کو ایک دفعہ زیادہ تکلیف حاصل نہ ہو لہذا آہستہ آہستہ وہ تکلیف کی عادی ہوتی جائے گی۔

(۴) مختلف ادوار سے گزرنے میں اسباب اختیار کرنے کی تعلیم مقصود ہے۔

نعم یحییٰ اللہ الیہ ملکاً باربع کلمات : یہاں یہ اشکال وارد ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ابتداء ہی سے سچے کے ساتھ ایک فرشتہ مقرر کرتا ہے جو سچے کے ساتھ ہر وقت حاضر رہتا ہے تو پھر اسم یحییٰ اللہ ملک کا کیا مطلب ہے یہ ہے کہ چونکہ فرشتہ تو پہلے سے موجود ہے ؟

جواب: (۱) ان تین حالات کے گزر جانے کے بعد اللہ تعالیٰ اسی فرشتہ کو چار باتوں کے لکھنے کا حکم دیتا ہے ۔

(۲) ان چار باتوں کے لکھنے کیلئے اللہ تعالیٰ دوسرے درجہ میں بھیجتا ہے جس کا کام پہلے والے فرشتے کے کام کے علاوہ ہوتا ہے۔

نہ کہب عطلہ و اسلحہ: الحکال بدوارز ہوتا ہے کہ جب سب کچھ لوٹ محفوظ میں پہلے سے کھڑا ہوا ہے تو پھر دوبارہ کھڑے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: اہم عقیدہ نے فرمایا ہے کہ فرشتہ یہ چار باتیں (عقل، فعل، فہمی، سمیع) کھوکھلے کے گلے میں لٹکا رہا ہے لیکن یہ کسی کو نظر نہیں آتا جس کی تائید میں انہوں نے اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ذکر کیا ہے ”وکل انسان لزمۃ طائرۃ فی عنقہ“۔

(۴) لوح محفوظ میں چار ایسا لکھا گیا تھا کہ یہاں پر زینہ تعین کرتا ہے۔ لافانی قدرتی نے فرمایا ہے کہ پہلے لوح محفوظ میں لکھا گیا ہے کہ میرے لیے کیا پیش کیے وقت لکھا گیا ہے اور پھر میرے وقت کے موقع پر لکھا جاتا ہے۔ محفوظہ ندانی، محمد بن زینہ فی الجبلہ سیرۃ انا کہنا مندرجہ فیہا ہر فی سکا امر حکیم ۳۔

ان احذکم ببعمل: بعمل اهل الجنة: یعنی صرف تقدیر پر اتکاء نہ کریں بلکہ اس کے ساتھ اسباب بھی اختیار کرنے چاہئیں۔

وَمَنْ سَأَلَ عَن شَيْءٍ فَقَالَ رَسُوْلُ اللهِ ﷺ: اَتُجَدُّ لِيَتَعْمَلَ عَمَلٌ لِيُفْعَلَ مِنْ اَهْلِ رِثَتِهِ فَيُفْعَلْ عَمَلٌ

فمن الختم وإنه من أهل النار وإنما لا يخفى بالحق أنهم (مدفون عباد)

**ترجمہ:** اور حضرت علی بن محمد مدنی ہیں کہ آقائے امام اربعہ نے فرمایا: بندہ دو چیزوں کے کام کرتا رہتا ہے جس کی وضاحت یہ ہے اور ہمتوں کے کام کرتا ہے لیکن اور دوسری ہوتا ہے کیونکہ (نجات و عذاب کا) بارود ارغوانہ کے عمل پر ہے۔

**حضرت سید بن سعدی انصاری رحمہ اللہ کے مختصر حالات:** آپ کا: مزین (مجموعہ) تھا تو آپ اچھے آپ کا نام علی (اسان) رکھا حضور ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی عمر دو سال تھی آپ کی وفات مدینہ میں واقع ہوئی آپ سے آپ کے بیٹے عباس و زہری ابوہ رحمہ نے روایت کی ہے۔

**تعلیم العبد:** اس حدیث شریفہ کا تعلق انس والی حدیث کے ساتھ ہے۔

و بعد الا عمل بالحق انہم . حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ ان کے اپنے اعمال کی وجہ سے خود اور گنہگار بن گئے ہونا چاہئے وراپنی بد عملی کی وجہ سے نااہل بن گئے ہونا چاہئے نہ کسی کے بارے میں قطعی اور قطعی طور پر چنن ہوئے کا علم رکھنے کی وجہ سے کسی کی تائید اور تحقیر کرے کیونکہ معلوم نہیں کس کے ساتھ کیا معاملہ ہے، انا ہے اس لئے کہ عدالت کرتے رہے۔ ان حدیث میں ترغیب ہے طاعات کی طرف اور اپنے آپ کو معاصی سے بچانے کی طرف ایسا بات کے خوف کی وجہ سے کر کے آخری عہد کا کوئی یہ نہیں چکا۔ اسی طرح اس حدیث میں ترغیب ہے جب وہ تفریح پر کوئے معلوم نہیں کہ آخر انجام کا کوئی یہ نہیں اسی طرح کسی سے متعلق قطعی طور پر بھی جائز نہیں کہ یہ قطعی طور پر چلتی ہے یا قطعی طور پر چلتی ہے۔

و عن عائشة قالت ذبح رسول الله ﷺ من الجذرة منبئ من الأنعام فقلت يا رسول الله هذا مني لهذا فحصلوا من غضابه الذبح لم يعمل الشوك ولم يذبح من ذبح يا عائشة إن الله خلق الخبيث أذل خلقهم لهذا فم من أنصاب الجاهلهم وخلق النار فذل خلقهم لهذا فم من أنصاب الجاهلهم (رواه مسلم)

**ترجمہ:** اور حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ ایک انسان بچہ کے جنازہ پر مرکب رہا وہاں پہنچا گیا، اس نے کہا یا رسول اللہ! اس بچہ کیلئے خوشخبری ہو، یہ جنت کی چیزوں میں سے ایک چیز ہے، اس نے کوئی برا کام نہیں کیا اور نہ برائی کی حد تک پہنچا۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا: انا انکار کیا اس کے ساتھ کیا ہوگا؟ یعنی اس کے جنتی ہونے کا جزم دیتے نہ کر دیتے کہ خدا نے جنت کے لئے سخی لوگوں کو پیدا کیا ہے جب کہ وہ اپنے باپ کی پشت میں تھے اور روزانہ کے لئے بھی سخی لوگوں کو پیدا کیا ہے جب کہ وہ اپنے باپ کی پشت میں تھے۔

**حضرت عائشہ رحمہ اللہ کے مختصر حالات:** آپ ام المؤمنین عائشہ بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا، آپ کی والدہ ام رومان بنت عامر بن نویر بن حضور ﷺ کے ساتھ آپ نو سال رہیں آپ ﷺ کی وفات کے وقت آپ کی عمر ۱۸ سال تھی آپ فقیہ، عالم فیسو، فاضل اور



کثیر اور وسیع تھیں۔ آپ نے صحابہ اور تابعین کی ایک بڑی جماعت نے روایت حدیث کی ہے آپ کو وفات دیندگی سے قبل حدیث  
 پہنچی اور جنت البقیع میں مدفون ہوئیں آپ کی مرویات ۱۰۰۰۰ ہیں (مرقات ص ۲۵۹)

**ظہیر الجنت**۔ قولہ عصفور من عصفور الجنة: یعنی چھوٹے بچے جنت کی چڑیا ہیں زبان پر کوئی کتاب اور  
 یہاں ان کا دل آ رہا ہے اڑتے ہیں۔

فان اوغر ذللت باعاشية: اسی معنی، ماغذب والحمد لله غیر ذلت۔ یعنی یہ ہے کہ کسی کے ملتی ہوئے پر بغیر کے ساتھ  
 جرم نہیں کیا جاتا۔

اب سوال یہ دارود ہوتا ہے کہ جنت میں پرندے ہیں یا نہیں؟

**جواب**۔ بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں پرندے ہیں ان فی الجنة طیر اکثمال نبت۔ ایک روایت میں  
 مؤمنین کی ارواح ہر رنگ کے پرندوں کے پہلوں میں ہوں گی نفس البواب طیر حصر۔ نیز قرآن مجید سے بھی اس کی تائید  
 ہوتی ہے "وَنُفِثَ مِنْهُم مَّاءٌ یَّسَّیْہُونَ"۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اگر جنت میں پرندے نہ بھی ہوں اب بھی اس حدیث میں  
 تائید کی گئی ہے یعنی یہ حدیث مجاز پر محمول ہے یعنی پرندے کے دوازدہ ہیں ایک متعارف اور ایک غیر متعارف یہاں پر فرد غیر  
 متعارف مراد ہے یعنی جنت کا ایک چھوٹا سا انسان مراد ہے لیکن اس حدیث سے جنت میں پرندوں کے نہ ہونے پر دلیل بھی نہیں  
 ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے تنفیم احمل المسابیح۔ یہاں پر قلم کو زبان سے تعمیر کیا گیا ہے گویا کہ زبان کے دوازدہ ہیں ایک متعارف  
 زبان اور ایک غیر متعارف۔

**جواب**۔ (۲) مؤمنین کے بچے والدین کے تابع ہو کر جنت میں جائیں گے اور حضرت عائشہ کے قول سے والدین کے تعین طور پر  
 جنتی ہوگا معلوم ہوتا ہے تو آپ ﷺ نے کلمہ کے ادب سکھانے کیلئے انکار کیا۔

امام نووی اور حافظ ابن حجر مستطابق نے فرمایا ہے کہ مؤمنین کے بچے والدین کے تابع ہو کر تعینی طور پر جنتی ہیں لیکن بعض علماء نے  
 توقف اور سکوت کیا ہے کہ بچوں پر بھی تعینی اور جنتی طور پر جنتی ہونے کا حکم نہیں لگا سکتا ہے، انہوں نے حدیث باب سے استدلال  
 کیا ہے۔

حافظ ابن حجر اور علامہ نووی اس حدیث کے جوہر میں فرماتے ہیں کہ یہ حدیث ارتداد اسلام پر محمول ہے پھر آپ ﷺ کو خبر دی گئی  
 کہ مسلمانوں کے بچے والدین کے تابع ہو کر تعینی جنتی ہیں۔ اسی طرح ایک روایت میں ہے ۱۰۰۰۰۰۰ فی الجنة ان المسلمین  
 والاولاد معہ فی الجنة۔ (مشکوٰۃ ص ۲۴)

وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: مَنْ تَعَمَّقَ فِي حُبِّ مَنْفَعَةٍ مِنْ أَمْرِ وَمَنْفَعَةٍ مِنْ شَيْءٍ فَلَا

بَارِئُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي تُسَبِّحُ لَهُ الْمَلَائِكَةُ وَالْأَنْبِيَاءُ وَالْمُرْسَلُونَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ  
 فَسُبِّحْهُ بِحَمْدِهِ فِي كُلِّ نَفَسٍ وَأَقْبَلْ مِنْ أَهْلِ الشُّقَاةِ فَسُبِّحْهُ بِحَمْدِهِ الشُّقَاةُ ثُمَّ تَرَاهُمْ فِي أَصْطَرِ الْأَعْيُنِ وَالْغُيُوبِ وَصَلَّى  
 بِالْحُسَيْنِ فَسُبِّحْهُ بِالْبَشَرِ وَالْآلَةِ (معنی علیہ)

**وجہ:** اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ راوی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا اچھ میں سے ہر شخص کی جگہ اللہ تعالیٰ نے جنت اور دوزخ میں لکھ دی ہے۔ (یعنی یہ یقین ہو گیا ہے کہ کون کوئی جنتی ہیں اور کون لوگ دوزخی ہیں) سب سے پہلے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ہم اپنے نوشتہ تقدیر پر مجبور و سر کریمیں اور عمل کرنا چھوڑ دیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا تم عمل نہ کرنا سنا کہ جو شخص جس چیز کے لئے پیدا کیا گیا ہے اس کی اسے "سانی اور توفیق" دی جاتی ہے لہذا جو شخص ایک جنتی کا اہل ہوتا ہے نہ اس کو ایک جنتی کے عمل کی توفیق دیتا ہے اور جو شخص بد جنتی کا اہل ہوتا ہے اس کو بد جنتی کے اعمال کا موقع دیا جاتا ہے اس کے بعد آنحضرت ﷺ نے یہ آیت پڑھی (ترجمہ) جس نے خدا کی راہ میں دیا اور پرہیزگاری کی اور اچھی بات (دین اسلام) کو سچ سچ مانا اس کے لئے ہم آسمان کی جگہ (جنت) آسمان کر دیں گے لیکن جس نے عمل کیا اور (خواہشات نفسانی اور عیادی) چمک دک میں پھنس کر (آخرت کی نعمتوں سے بے پروائی کی، نیز محبتات (دین اسلام) کو بھلا یا تو اس کے لئے ہم مشکل جگہ (دوزخ کی راہ) آسمان کر دیں گے۔

**حضرت علیؑ کے منظرِ حالات:** سپہ سالارِ مومنین علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ آپ کی کنیت ابوالحسن اور ابو القرباب ہے اور لقب اسماء اللہ، حیدر اور مرتضیٰ ہے بچوں میں سب سے پہلے شرف باسلام ہوئے آپ کے والد ابو طالب نے ان کا اسم مبارک منافق قرار دیا مگر حضرت جان فنی رضی اللہ عنہ کی شہادت کے بعد منہ خلافت کو آپ نے رنج و دی اور چار سال نو بیٹھے اور کچھ دن تخت خلافت پر چھٹکن رہ کر ۸۸ رمضان ۴۰ھ کو عبدالرحمن بن ملجم غسانی کے ہاتھ سے مقام کون شہادت ہوئی اس وقت آپ کی عمر ۶۳ سال تھی آپ کی مرویات ۵۸۶ ہیں۔

**نصیرِ حبیب:** اختلافات کسل علی سمجھنا تھا: سب سے پہلے اس کے عمل کی شہادت کا سہارا لے کر آپ ﷺ سے عمل چھڑانے کی درخواست کی اور تقدیر پر مجبور کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ "اعملوا مہم انتہی اللہ کے وسیع کر دے گا تو میں عمل انتہی کر دے گا کہ اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے جو فرائض اور طریقہ وضع کیا ہے عمل کرنے کا اس پر عمل کرو اور اپنا فیض ادا کیا کرو۔

خالد اعلو افکنک: حافظ ابن حجر مقلاتی نے اس حوالہ کا خلاصہ یہ ذکر کیا ہے کہ صحابہ کرام اچھ نے تقدیر پر مجبور کر کے آپ ﷺ سے عمل چھڑانے کی درخواست کی کہ تقدیر میں جو جنتی ہے وہ تو جنت میں جائے گا اور جو جہنمی ہے وہ جہنم میں جائے گا تو عمل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟

تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ عمل شروع کرو و شروع کرنے کے بعد عمل آسان ہوتا ہے لہذا چھڑانے کی ضرورت نہیں۔

علاحدی نے اس کا خاص یہ ذکر کیا ہے کہ خلی جنت اور دخول جہنم کیلئے دو چیزیں مستحکم ہیں ایک مہربان اور دوسرا مہربان  
 مہربان جنت یا جہنم میں نہ جانے کے اسباب اختیار کرنا ہے اور مہربان مہربان لیا ہے جو رحمت اور مہربانیت ہے تو صحابہ کرام علیہ  
 السلام نے عرض کیا کہ ہم نہیں علم لائی پر مہربان اور خداوند کریں تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں صرف اس پر مہربان نہ کروں بلکہ اس کے ساتھ  
 مہربان بھی اختیار کروں گا کہ خداوند اور مہربان اور دارالعمل ہے اس میں اسباب کا پھوڑنا یا نہ نہیں کہ تم بھی عمل کرو جو سعادت  
 مند ہوگا اس لیے سعادت مندوں کا عمل آسان نہ دیا جائے گا اور جو بد بخت ہوگا اس کیلئے بد بختی کا عمل آسان نہ کرو دیا جائے گا۔

وَأَمَّا أَنِي فَأَعْرِضُ عَنْهُ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَا عَيْنًا مَرَّةً  
 لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ (مفہوم عربی)

ترجمہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں نے کسی شخص کی تقدیر میں جتن حدیث کا کھنڈا  
 ہے وہ ضرور اس سے مڑو دگا، آنکھوں کا زخم تو حرم کی طرف دیکھ کر ہے اور زبان کا زخم مہربانوں سے شہادت اٹھانے کا ہے  
 ہے اور نفس کو زور و خواہش کرتا ہے اور شر کا اور آرزو کی تقدیر کرتی ہے یا نکدہ یہ ۔

تفسیر حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی قرآن مجید کے مقابلہ میں تحریر کرتے ہیں اور ان کی روایت ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا حکمت انصاف کی اجازت  
 دینے کی حکمت تھی اور یہ حدیث آپ ﷺ نے نبوت فرمایا کہ پھر آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”سبع السنن“ یہ کتاب ہے تقدیر سے جتنی  
 جب تقدیر میں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لئے یہی صورت مقرر کر دی ہے تو وہ ہو کر رہے گی اور اگر اللہ تعالیٰ نے اس کو مسترد  
 کیا ہو تو پھر آپ نہیں کر سکتے لہذا آپ کا چھوڑنا فائدہ ہے۔ یہاں ہم ذکر ہے لیکن اس سے لزوم مراد ہے کہ کوئی قسم کا شک  
 نہ ہو اس کے باری اور قادر ہونے کے بعد ہوتا ہے اور قادر ہونے کے بعد قسم یہ نقل سے منکب ہو جاتا ہے بعد قادر ہو، مستلزم  
 ہے خلاف کو۔

علاحدی نے فرمایا ہے کہ جب خلاف سے لازم ہوا ہے تو پھر تقدیر کے متبادل میں نہ ہو نہیں سکتی (شرح بھیجی ج ۱ ص ۲۲۹)

وَأَمَّا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَتَمٍ وَهَذَا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ  
 لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ لَمْ يَكُنْ يَدْعُو إِلَى أَنْ يَكُونَ ذَلِكَ (مفہوم عربی)

ترجمہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ انسان کے دل خدا کی انکبوت میں سے دو انگلیوں  
 کے درمیان اس طرح ہیں جیسے ایک انسان کا دل ہے اور وہ (اپنی انگلیوں سے) جس طرح پاتا ہے تو وہ کو کرش میں لا رہا ہے  
 اس کے بعد حضرت ﷺ نے دعا کے طور پر یہ فرمایا: اے دلوں کو کرش میں نہ لانے والے خدا! اے دلوں کو اپنی اطاعت کی  
 طرف مہربان دینے والے!



42

(۲) حدیث شریف کی تصریح: آیت کریمہ ”یَا بَدِیلُ الْعَرْسِ لِلَّهِ“ کو گہرے فکر اگر حضرت سے اسلام اور ہوسمعی اس لئے صحیح نہیں بننا کہ اسلام میں کبھی کبھی تبدیلی ہو سکتی ہے لیکن حضرت میں تبدیلی نہیں ہو سکتی اور اگر حضرت سے استفادہ اور لہوہ اس لئے صحیح ہے کہ استفادہ میں تبدیلی نہیں ہوتی۔

(۳) کافروں کے تاباخی بچے والدین کے تاباخی ہوتے ہیں مگر اگر غفلت سے اسامہ مراد ہوں جو کلمہ تاباخی ہونے کے سنی صحیح نہیں ہے۔

سوال۔ سنائیہ درود ہوتا ہے حضرت فخر علیہ السلام نے جس کتاب میں لکھا ہے کہ کوئی یا تمنا اس کے بارے میں فرمائیے؟ اس میں کعب بن لعلام، الذی غلبہ الغصص طبع کا درود و عافیت لای من ہویہ طب و نادر کفر (مکتوبہ ص ۵۷)۔ لہذا اگر کفر سے حق قبول کرنے کی صلاحیت مراد ہو تو کجروں نے کافرانہ استدلال کے منافی ہے؟

جواب:۔ طبع و تدبیر کے معنی میں ہے یعنی اس سچے عقیدہ میں اللہ تعالیٰ نے یہ لکھا تھا کہ اگر زندہ اور بال کافر ہوگا اور اللہ دین کو کبھی کافر بنائے گا۔

وَعَنْ أَبِي قُوسَيْسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَحْسِبُ كَلِمَاتٍ فَقَدْ بَرَّ اللَّهُ لَا يَنْفَعُ وَلَا يَنْجِي لَكَ أَنْ يَنْفَعُ مَخْضُوعٌ  
لِغِيظِهِ وَتَرْتَفَعُ تَرْتَفَعُ مِنْكَ عَمَلُ هَيْبَلٍ قَبْلَ عَمَلِ الْهَيْبَةِ وَعَمَلُ الْهَيْبَةِ قَبْلَ عَمَلِ الْهَيْبَةِ حَتَّى يَجَاهِدَ لَكَ نَوَاصِيَةُ الْأَعْرَافِ  
لِشَعَائِكَ وَتَجِبَ خَاتَمُكَ مِنْ خَلْقِهِ (رواه مسلم)

نہیں دیکھ سکتیں اس لئے اللہ تعالیٰ کی نعمت جلال اور کبریا کی مخلوق سے محبوب ہے اور یہ محبوبیت مخلوق کے اعتبار سے ہے نہ کہ خالق کے اعتبار سے اس لئے کہ محبوب معکوب ہوتا ہے اور عاجب غالب جبکہ اللہ تعالیٰ مغلوب نہیں ہے جیسا کہ پکا دوز سے روشنی محبوب ہوتی ہے لیکن یہ محبوبیت چکا دوز کے اعتبار سے ہے نہ کہ ان کی نفسی روشنی کے اعتبار سے

سبحات وجہہ : سبحات سبحۃ کی جمع ہے معنی انوار یعنی اگر اللہ تعالیٰ اپنے انوار کو نکال کر دے تو ہر چیز جل جائے گی۔

وَلَهُ خَالِئٌ مُّبِينٌ رَّسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنِ ذَا لِي الشَّيْءِ بَيْنَ خَالٍ كُلِّ أُمَّةٍ مِّمَّا نَحْنُ أَعْمِلِينَ (مفسر حلبہ)

ترجمہ : اور حضرت ابو ہریرہؓ فرمادی ہیں کہ ہر کار و عالم اللہ سے مشرکوں کی اولاد کے بارہ میں پوچھا گیا (کہ مرنے کے بعد دوزخ میں جائیں گے یا جنت میں) آپ ﷺ نے فرمایا خدا یہ بھڑ جان ہے (اگر دوزخ دے دے تو وہ کیا عمل کرتے)۔

تفسیر النبی : مشرکین کی باطل اولاد کے بارے میں علماء کے چار اقوال ہیں (۱) بعض علماء کے نزدیک مشرکین کے تابع پنج جنت میں ہوں گے کیونکہ جب شب معراج میں

آپ ﷺ کی ملاقات حضرت ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی تو انہوں نے دیکھا کہ مشرکین کے باطل پنج ان کے ساتھ جنت میں ہیں۔

(۲) بعض علماء کے نزدیک مشرکین کے باطل پنج جہنم میں ہوں گے کیونکہ روایت میں آتا ہے کہ ہنسی فہمسر نہیں دلا دلا دہم فی النار (مخلوق ج ۲)۔

جواب : مجبور نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ جو ابتداء پر محمول ہے۔ (۳) بعض علماء جیسے امام صاحب وغیرہ نے اس میں توقف کیا ہے بخلاف اولہ کی وجہ سے۔ (۴) جس کی تقدیر میں اللہ تعالیٰ نے یہ بات لکھی ہے کہ اگر وہ دوزخ و رکاوٹات کرتا یا دوزخ و رکاوٹات جہنم کی بات تو اس کے حال کے مطابق اس کے ساتھ معادلہ ہوگا۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ یہ قول رائج ہے یہ چار مشہور اقوال ہیں جن کے ملوہ اور بھی اقوال ہیں مثلاً یہ کہ یہ جنت میں جائیں گے اور بطور عطا ان جنتیوں کی خدمت کریں گے یا یہ ابراہیم میں ہوں گے نہ ان کو قواب ملے گا نہ عذاب۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ باطل کی طرح پیدا ہو کر پھر مر جائیں گے۔ ایک قول یہ بھی ہے کہ ان کا حقان ہوگا اور خود کے متعلق ان کے ساتھ معاملہ کیا جائے گا۔

**الفصل الثانی:** عَنْ غِلَاظِ بْنِ الصَّبَّاحِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِنْ تَوَلَّى مَسْخُوقٌ هَذَا فَقَدْ فَقَدَ مَا أَكْثَرُ قَالَ مَا أَكْثَرُ قَالَ أَكْثَرُ مَسْخُوقٍ وَمَا أَكْثَرُ نَحْوِ هَذَا قَالَ هَذَا حَدِيثٌ حَرِيبٌ اسْتَدَامَ

ترجمہ : حضرت مبارکہ بن صامتؓ فرمادی ہیں کہ ہر کار و عالم اللہ نے ارشاد فرمایا خدا تعالیٰ نے سب سے پہلے جس چیز کو پیدا کیا وہ کلم تھا، پھر اس (کلم) کو لکھنے کا حکم دیا حکم لے کر کہا "اللہ العالین" کیا انھوں نے بارگاہ الوہیت سے جواب ملا "تقدیر لکھو لہذا اس قسم نے ان چیزوں کو لکھا جو (اب تک) ہو چکی ہیں اور ان چیزوں کو لکھا جو آئندہ ہونے والی ہیں۔ امام ترمذی نے اس حدیث کو







اخراج ذریت میں مختلف اقوال ہیں بعض نے کہا کہ آدم علیہ السلام کی پشت سے ذریت کو نکال دیا بعض نے کہا ہے کہ سر کے بالوں کے مسامات سے نکال دیا جبکہ بعض نے کہا کہ آدم علیہ السلام کی پشت کے بالوں کے مسامات سے نکال دیا اور یہ قول درج ہے ہر تفسیر کی نام پر ذریت کا اخراج پیدا کرنے کے طریقے کے موافق تھا۔

عن عبداللہ بن عمروؓ قال عرج رسول اللہ ﷺ فی بطنہ کتابان فقال اخبرون ما هذا ان الکتابان قلنا لا بارسل اللہ الا ان نبخروا۔

تفسیر الحديث: وفی بطنہ کتابان: یہ دونوں کتابیں جسی تمہیں اس لئے کہ صواب کر اس میں نے جسکی تمہیں لکھی اس کا مضمون معلوم نہیں تھا۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ فضیل ہے کہ آپ ﷺ کو جو کچھ مشکف ہوا تھا اور آپ ﷺ نے سمجھانے کیلئے دو کتابوں کی صورت میں یا ان فرمایا جیسا کہ ایک شطرنج کی غیف اور دوسری مضمون سمجھانے کیلئے ایک خصوصی مثل پیش کرتا ہے۔

قولہ ثم اجعل علی اخرہ: یہ اجمال سے ماخوذ ہے مجموعہ میزان اور فضول کے معنی میں ہے جیسا کہ حساب کرنے والا پہلے تفصیل کے ساتھ لکھے جائے پھر مجموعہ میزان نکالا جائے۔

فقال سدوا وفاروا: یعنی راجع کے مطابق چلو اور امان کو مضبوطی سے پکڑو اور اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اپنے اعلیٰ مقصد یعنی مہارت میں مشغول رہو، مجرا و رد و رک کی بحثوں میں مشغول نہ ہو، یہ جواب آپ ﷺ کی طرف علی کی سبکدوشی کا حکم ہے۔  
فیذہبنا: یعنی یہ دونوں کتابیں عالم الغیب کے سپرد کر دیں۔

وَعَنْ أَبِي جَرَّادٍ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذْ أُتِيَ بِهِ وَثَقَةً تَحْتِهَا خَلْفُ نَزْلًا مِنْ قَدَرِ اللَّهِ شَيْئًا فَقَالَ هِيَ مِنْ قَدَرِ اللَّهِ (رواه احمد والترمذي وابن ماجه)

ترجمہ: اور ابی جرّاد اپنے والد کرم سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے کہا کہ میں نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ عملیات جن کو ہم شکار کے لئے پڑھواتے ہیں اور وہ دوائیں جن کو ہم (حصولِ صحت کے لئے) استعمال کرتے ہیں اور وہ برجزی ہیں ہم حفاظت حاصل کرتے ہیں، ان کے بارے میں مجھے بتائیے کہ کیا یہ سب چیزیں فرشتہ تقدیر میں کچھ ہزار انداز ہو جاتی ہیں؟  
آنحضرت ﷺ نے فرمایا یہ چیزیں بھی فرشتہ تقدیر ہی کے مطابق ہیں

تفسیر الحديث: وفی: رقبۃ کی فتح ہر فی سے وہ تعویذ اور تخریم ہے جس کے ساتھ کسی کو کم کیا جاتا ہے۔  
تفصیل اس کی یہ ہے کہ جب تعویذ اور دم میں اسامہ مبارک، مثلاً اللہ تعالیٰ کے نام اور اس کی صفات یاد و اسامہ جود و مری، آسمانی کتب میں موجود ہیں۔

(۶) شادی اور دام و بھرتی کی جگہ پر (۷) یہ تعویذ چارتر غرضی کیلئے ہوں۔ ان شرطوں کے ساتھ تعویذ اور دم و بھرتی اس قسم کی بنام پران مختلف روایات میں تفصیل موجود ہے ان میں بعض افسانے کے اندر جو ازور اور بعض کے اندر سحر و جادو کی ہے۔

تغافلہ تفسیر: لکھی ہوئی چیز جس کے ذریعہ انسان اپنے آپ کو پہچانتا ہے جیسے احسان، مروت، غیر، و تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ ”ہر مس فقیر اللہ“ جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے ہر مس کو مقدر کیا ہے اسی طرح ہر مس کے زوال کیسے بھی دعا کی تقدیر لکھی ہے لیکن جب وہ طبع نہ دے تو معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تقدیر میں اس کے تقدیر کو نہیں رکھا تھا۔

وَعَزَّزْنِي لِهَوَاقِفِهِ فَقَالَ فَرَحَ عَيْنَا رَسُوهُ ﷺ وَتَمَنَّى تَسَارُحُهُ فِي الْمَقْدَرِ قَعَصَتْ حَتَّى إِشْمُ وَخَفَتْ  
كَأَنَّهَا مُقْبِيَةٌ وَنَجَّيْتُكَ خَلَّ الرُّمَّانُ فَقَالَ أَبَيْدَا لَمْ يَكُنْ لَمْ يَكُنْ أَرَيْتَ الْفَتَى بَلَّتْ هَلْكَ نَسْ خَانٍ فَبِكُمْ جِلْبِي  
تَدَاوَعُوا فِي هَذَا الْأَمْرِ عَزَّزْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَسَارِعُوا عَزَّزْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَسَارِعُوا عَزَّزْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَسَارِعُوا عَزَّزْتُ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَسَارِعُوا  
شعيب عن أبيه عن جده

واعتقاد میں ایک یہ کہ یہ ضمیر عمرہ کی طرف راجع ہے تو ممکن یہ ہوا کہ عمرہ بن شعیب نے اپنے باپ شعیب سے روایت کی ہے اور شعیب نے عمرہ سے روایت کی تھی مگر یہ کہ شعیب کا نام ہے اس قدر پرکتی بنا پر یہ حدیث صحابی کی مرسل ہوئی اس لئے کہ محمد بن ملائکات آپ ﷺ کے ساتھ ثابت نہیں ہے۔

دوسرا اعتقاد یہ ہے کہ ”ہم“ میں ضمیر شعیب کی طرف راجع ہے تو معنی یہ ہوا کہ عمرہ نے اپنے باپ شعیب سے روایت کی ہے اور شعیب نے اپنے دادا عبد اللہ سے روایت کی ہے (عبد اللہ اور عمرہ دونوں صحابی ہیں) اس قدر پرکتی بنا پر یہ حدیث منقطع ہوئی کیونکہ شعیب کا سامع اور لقاء اپنے دادا عبد اللہ سے ثابت نہیں۔ لیکن ممکن بات یہ ہے کہ شعیب کا سامع اپنے دادا (عبد اللہ) سے ثابت ہے، امام ابو داؤد اور ابی حاتم نے بہت سے مقامات میں یہ سند ذکر کی ہے ”عن عمرو بن شعیب عن ابيه عن جده عن عبد الله بن العاص“۔

تقدیر کا جواب علامہ نووی اور طبرانی نے میزان الاعتدال میں یہ دیا ہے کہ شعیب کا تمام اپنے دادا سے ثابت ہے اس لئے کہ شعیب کا والد (عمرہ) عبد اللہ کی حیات میں انتقال کر گئے تھے اور شعیب کی تعلیم و تربیت ان کے دادا عبد اللہ نے کی تھی اس لئے امام نووی نے فرمایا ہے ”ان احد صحيح ان شعيبا سمع من جده عبد الله فحدثه بهذا النظر بن متصل“ (مرقات ج ۱ ص ۳۰۱) علامہ ابن کثیر نے فرمایا ہے ”قد ثبت سماع أبي شبيب من عبد الله فهو لدی رواة“ (انوار المرقاة ج ۱ ص ۲۷۸)

لہذا امام بخاری اور امام مسلم کے اس طریقہ پر حدیث نہ لانے کی وجہ یہ نہیں بلکہ وجہ یہ تھی کہ عمرہ بن شعیب کی اس حدیث کی اس سند کے علاوہ شعیب ”زجاجہ“ کے طریقے سے نقل کیا کرتے تھے۔ ان کے پاس اپنے والد کا مجدد تھا اور اس سے حدیث نقل کرتے تھے، وجہ اس کو کہتے ہیں کہ کوئی شخص کوئی محدث کتاب حاصل کرے اور اس سے حدیث نقل کرے کہ قال نے یہ کہا ہے یا فلاں نے یہ لکھا ہے یہ نام نہ نہی نے ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر مستطانی نے ذکر کیا ہے کہ جب عمرہ بن شعیب کی حدیث صحیح ہوئی تو وہ جادہ بھی صحیح میں داخل ہوئی لہذا حدیث ذکر کرنے کی وجہ یہ نہیں ہے۔ (مرقات ج ۱ ص ۲۷۸)

تیسرا اعتقاد یہ ہے کہ ضمیر راجع ہے عمرہ کی طرف لیکن جہ سے مراد محمد نہیں بلکہ عبد اللہ ہے تاکہ حدیث کا اعتبار لازم نہ آئے (بذل الحجة)۔

وَعَنِ ابْنِ مَرْثُومٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ إِنَّ فُلَانًا خَلَقَ آدَمَ مِنْ طِينَةِ بَيْتِهَا مِنْ سَمْعِ الْأَرْضِ فَخَدَّاهُ  
فَلَمَّا خَلَقَ خَلَقَ الْأَرْضَ مِنْهُمُ الْأَخْضَرُ وَالْأَسْوَدُ وَبَيْنَ ذَلِكَ وَالْأَسْهَلُ وَالْأَخْزَنُ وَالْأَحْمَرُ وَالْأَبْيَضُ (رواه



فہم حصہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہ روایتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ اکثر و بیشتر بھورو مائے یہ فرمایا کرتے تھے مائے قلوب کو چھانے والے میرے دین کو اپنے دین پر قائم رکھنا میں نے کہا یا رسول اللہ! تم آپ (ﷺ) پر ایمان لانے اور آپ (ﷺ) کے امانے سونے دین و شریعت پر بھی ایمان لانے تو کیا آپ بھی ہمارے بارگاہِ اقدس میں آپ (ﷺ) آؤتے ہیں؟ (کہہ کہیں ہم مراد نہ ہو جائیں؟) آپ (ﷺ) نے فرمایا جب تک قلوب اللہ کی انگلیوں میں رہتے ہیں انگوٹھوں کے درمیان میں ہیں (یعنی اس کے معروف و اختیار میں ہیں) اور ہم جس مرض یا بے نیازی کو گروہی میں ڈالتے رہتے ہیں۔

[illegible]

تقریباً صحیح: "لسان" کی "ام" کے متنی میں ہے اور "طوف" ہے "طوف" پر "ی طوف" ہے۔

إِذْ عَلَّمَ الْحَبْلَ عِزَّ بْنَ مَرْثَدَةَ إِذْ عَلَّمَهُ الْقُرْآنَ لَمَّا كُنَا فِي الْوَادِي الْمَشْجُونِ  
سَالِحِينَ فَلَمَّا بَلَغَ مِنْهُ الثَّلَاثُ عَشَرَ نَاِثَةً عَلَّمَهُ مَا شَاءَ مِنْ الْقُرْآنِ ثُمَّ رَدَّنَاهُ إِلَىٰ أَهْلِهِ بِهَدْيٍ بَاسِطٍ

**ترجمہ:** اور حضرت علیؓ کو کم اللہ وجہہ دینی میں کہہ کر کاہل و سہل فرمایا کہ کئی بندہ اس وقت تک متوکل نہ ہو جب تک کہ وہ چار چیزوں پر ایمان نہ لائے (۱) اس بات کی گواہی دینا کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں ہے (۲) اور میں باشیعہ خدا کی جانب سے بھیجا ہوا رسول ہوں اور حق (دین و اسلام) نے تم کو اس دنیا میں آیا ہوں (۳) موت دوسرے کے بعد (میدانِ مٹریں) لٹنے پر ایمان لانا۔ (۴) وہ تقدیر پر ایمان نہ لانا۔

**اسلام حبیب** : جو مس باحیث : یعنی پتھیں، کھے کہ موت مقرر اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہے نہ کہ یہ صرف نہاد و اج کی وجہ سے جیسا کہ فلاسفہ مذکاذہب سے پامامت سے مراد : لکھنا نہ ہوتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي غُدَامٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ جُعِلَ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ نُسْرَةٌ فِي الْإِسْلَامِ نُسْرَةٌ تُفْرَجُهَا وَأُدْفَعُ رِيْبَهُ (رواه  
أحمد بن حنبل في مسنده) (هذا حديث صحيح)

**ترجمہ** اور معجزات ابن عباس رضی اللہ عنہما میں کہ ستر کا عالم ہے۔ اور شہداء و فرما یا میری امت میں دفر کے آیت ہیں ان کو

اسلام کا کچھ بھی حصہ غیب نہیں ہے اور وہ "مہرِ جبریت" ہے۔

**تفسیرِ حدیث:** پس لہذا میں اسلام "غیب" : یہاں کتاب کی نئی چیز یا یہ عمل ہے تخلیق اور تقدیر پر مہرِ جبریت سے مراد جبریت ہے جو کہ انسان کو مجبور رکھتا ہے اور تقدیر کے منکر ہیں۔

**خاتمہ:** بعض علماء نے اس حدیث کی بناء پر جبریت اور تقدیریت کی تکفیر کی ہے لیکن علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ مہرِ غلامتے نزدیک یہ لوگ کافر نہیں کیونکہ اوّل لامحد کی وجہ سے کوئی کافر نہیں ہوتا بلکہ مہرِ غلام اور مہرِ غلامتے (مرقۃ المفاتیح ص ۲۸۲)

وَعَنْ اَبِي حُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَخْلُقُ مَخْلُوقًا مِنْ لُحْيَةٍ حَسَنَةٍ وَتَسْبُحُ وَذَلِكَ مِنَ الْمُسْكِنَةِ يَسْبُحُ بِهَا رُوحُ رُوحِهِ  
(ابو داؤد وروى الترمذى صحيحه)

**ترجمہ:** اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ میں نے مرد کا نکاح کیا تو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں (خدا کے) دردناک عذاب از زمین میں جنس جانا اور صورتوں کا منبج ہو جانا بھی ہوگا اور یہ عذاب ان لوگوں پر ہوگا جو تقدیر کے منکر ہیں۔  
**تفسیرِ حدیث:** الحسنة: هو العبودية في الارض "کوئیچے میں مسخ انسان کی صورت، بعد افسح مدہ" کوئیچے میں یعنی صورت کی شہری فتح صورت کی طرف۔

**سوال:** یہ وارد ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کی دعا کی وجہ سے اس امت نے نصف اور مسخ دور کیا یا ہے کیونکہ آپ ﷺ نے فرمائی تھی کہ میری امت پر وہ عذاب نازل نہ ہو جو پہلی امتوں پر نازل ہوا تھا اور آپ ﷺ کی دعا قبول ہوئی تھی ہذا نصف اور مسخ ان امت میں نہیں آئے گا۔

**جواب:** آپ ﷺ کی دعا کی برکت سے اس امت سے من جہل و جهل و نصف اور مسخ دور کیا گیا ہے یعنی امت کا وسیع نصف اور مسخ نہ ہوگا۔

پایہ حدیث محول ہے فرقہ کے سنی پر یعنی کہ میری امت میں نصف اور مسخ نہ ہوگا تقدیر کے منکر ہیں ان کے بہت لائق ہوتے۔ ایہ حدیث محول ہے، جہود رشیدیہ پر مذاکرہ مانگنے کی کوئی حاجت نہیں۔

وَعَنْ اَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ يَخْلُقُ مَخْلُوقًا مِنْ لُحْيَةٍ حَسَنَةٍ وَتَسْبُحُ وَذَلِكَ مِنَ الْمُسْكِنَةِ يَسْبُحُ بِهَا رُوحُ رُوحِهِ

(احمد و ابو داؤد)

**نوٹ:** اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ہر کار و عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا فرقہ یہ اس امت کے لوگوں میں لہذا اگر وہ بارہوں تو ان کی عبادت کے لئے نہ جاوے اور اگر وہ مہرِ جبریت میں تو ان کے جہاد میں شریک مت ہو۔

**نفسہ حبیب:** الشجرۃ مسمومۃ ہندہ الامۃ: تقدیر یہ کہ اس امت کا بخش اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ جس طرح بخش دو خداؤں کے توکل ہیں ایک کو پر وہاں اور دوسرے کو ایزد کی کہتے ہیں یہ وہاں خالق الخیر اور اہل حسن خالق الشر (یعنی شیطان) کو کہتے ہیں اسی طرح تقدیر یہ بھی دو خداؤں کے قائل ہیں کہ خیر اللہ کی جانب سے ہے اور شر شیطان اور نفس کی طرف سے یعنی اللہ تعالیٰ نے شر کی تقدیر نہیں کی ہے۔ (مرکات ج ۱ ص ۴۸۵)

و عن انس ع مرۃ یخال قال رسول اللہ ﷺ لَأَنْتُمْ خَشِنَ الْأَفْئُ فَتَدْرُونَ لَا تَذَرُوا بَعْضُكُمْ فَرَسًا لِّبَعْضِكُمْ (رواہ ابو داؤد)

**ترجمہ:** آنحضرت ﷺ فرماتے ہیں کہ تقدیر یہ کہ ہم دشمنی اختیار نہ کرو اور نہ ان کا پناہ حاصل نہ کرو۔

**نفسہ حبیب:** ولا تفسدوا۔ اس کے معنی مطلب ہیں (۱) یہ کہ تم ان سے فحشاء نہ کرو (۲) تم ان کو ابتداء اسلام نہ کرو۔ (۳) تم ان کے ساتھ ابتداء محبت نہ کرو۔ مفسد یہ ہے کہ تم ان سے اپنے آپ کو کامل طور پر بچاؤ۔

**نفسہ حبیب:** عن عائشۃؓ قالت قال رسول اللہ ﷺ لَعَنَ اللَّهُ وَلَعَنَ اللَّهُ وَلَعَنَ اللَّهُ وَكُلُّ نَبِيٍّ يَجْعَلُ بَيْنَهُمَا بَيْنًا كِتَابًا۔ اللہ: حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ سرور کائنات ﷺ فرماتے ہیں چھ شخص ایسے ہیں جن پر میں لعنت بھیجتا ہوں اور اللہ تعالیٰ بھی ان کو ملعون قرار دیا ہے اور ہر نبی کی دعا قبول ہوتی ہے (۱) کتاب اللہ میں زیادت کرنے والا (۲) تقدیر الٰہی کو چھوڑنے والا (۳) وہ شخص جو زبردستی پانے کی بنا پر ایسے شخص کو معزز بنائے جس کو اللہ تعالیٰ نے ذلیل کر رکھا ہو اور اس شخص کو ذلیل کرے جس کا اللہ تعالیٰ نے عزت نوازا ہو (۴) وہ شخص جو اس چیز کو حلال جانے جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہو (۵) وہ شخص جو میری اولاد کی حق میں اور ان امور دل کو حلال جانے جنہیں اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیے ہیں (۶) وہ شخص جو میری سنت کو چھوڑے۔

کتاب اللہ میں زیادت کی نہیں صورتیں ہیں (۱) غیر حواضر لفظ قرآن میں داخل کرنا یہ کفر ہے (۲) کسی لفظ کی ایسی تفسیر اور تفسیر کرنا کہ لفظ اس سے انکار کر رہا ہو یہ بدعت ہے۔ شاذ قرأتوں کو خارج کر کے یہ حرام ہے مثلاً کلموں کی جگہ کلمہ صرف اور العبراط لہجہ۔ مفسدہ کی جگہ صراحتاً مستقبلہ وغیرہ

اللعنۃ من لعنۃ نبی: محبت سے مراد قرعہ و رشتہ دار یعنی اولاد و فاطمہؓ و موران کی اولاد ہے اور اس سے لعنہ کی وجہ (۱) سادات کی حقوق و ادب یعنی تقسیم اور ترک پیرا وغیرہ کا قائل نہ ہوں (۲) مسن یا نہی نبویؐ کی اولاد میں سے اگر کوئی شریعت کی خلاف ورزی کرے یا توحہ ذلیل غلام ہوگا اس پر شہری اور خدا کی لعنت ہے

**ترجمہ:** واللہ لا لعنۃ: سنت مؤکدہ کہ ترک بالخیر یا بطور تحقیر کے ہو تو یہ کفر ہے اور اگر بطور کامل ہو تو صرف سمیت ہے





**ملاحظہ :** اور حضرت شیخ کی روایت ہے کہ ایک شخص حضرت ابن عمرؓ کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہی کہ انہوں نے آپؓ کو سلام کیا ہے، حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا مجھے معلوم ہے کہ اس شخص نے دین میں (کوئی) نیکی بات پیرا کی ہے تو میری طرف سے (عزب میں) اسے سلام نہ پہنچاؤ اس لئے کہ میں نے سہارہ دوہا لم ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میری امت میں سے مایہ فرمایا کیا اس امت میں سے (خدا کے درندہ کہ عزب زمین میں جنس جانا، اور صورت کا مستح ہو جانا، غرض ایسی قدر) (یعنی تقدیر کا انکار کرنے والوں) پر ہوگا۔

**محسوسات خاصہ کے مختصر حالات :** حضرت تابعی بن جریرؓ آپؓ حضرت عمر فاروقؓ کی طرح کے آثار اور وہ عظام تھے اور سہارہ ۳۰ لیکن میں سے ہیں آپؓ نے حضرت ابن عمرؓ اور حضرت ابو سعید خدریؓ سے ۲۰ امت کی ہے اور حضرت ابن عمرؓ کی روایات کا ارادہ اور آپؓ پر ہے حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ جب میں سنا ہوں "حدیث تابعی بن جریرؓ پر انہیں کرتے کہ میں نے یہ حدیث کہا اور سے نہیں کہا آپؓ کی دنا سے اچھ میں ہوئی ہے۔

**تلمیذ حدیث :** حضرت ابن عمرؓ نے کہا کہ میری طرف سے ان وجوہ ذریعہ اور جو جواب مذہب کی وجہ پانواں کو سلام قبول نہ کرتا ہے اجماع سے کہ میری طرف سے ان کو جواب شایعہ۔ وفال لہم مذی هذا حدث حسن صحيح غریب : فاما رواہ از ترمذی سے قول پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ غریب اقصر ہے حسن سے اور حسن اقصر ہے صحیح سے تو یہ سب ایک حدیث میں کیسے جمع ہو سکتے ہیں؟ ان الجمع یہاں حدث واحد جمع میں نفس فذلك المقصود والثناء۔

**جواب :** اس اعتراض کے جواب میں علامہ نے مختلف اقوال ذکر کئے ہیں ان میں سے چند یہ ہیں

- (۱) دونوں حکم کا تعلق دو سندوں کے ساتھ ہے یعنی ایک سند کے اعتبار حسن ہے اور ایک سند کے اعتبار سے صحیح ہے۔
- (۲) حسن معنی بخیر کے اعتبار سے ہے یعنی "ما صاحب ابی الفس وذا بانہ العقل" اور صحیح معنی اعطائی کے اعتبار سے ہے صحیح کے معنی اصطلاحی یا ہے "الصحيح هو الذي يكون متصل الاستعداد من اوله الى منتهاه سفر الفعل الخاصه من مطلق واما يكون شذوذاً واجبة"

(۳) یا روایت میں صفات مختلف ہوتے ہیں "صحيحاً مولى حسن" یعنی جید دلوئی میں مدق کے اولیٰ وجہ صفات موجود ہوتی ہیں تو دوسرے ہوتی ہے اور جب اعلیٰ وجہ کی صفات موجود ہوتی ہیں کمالیٰ طرز اور اقلان کے ساتھ اس اعتبار سے اس کو صحیح کہتے ہیں۔

(۴) علامہ فخر الدین ابن تیمیہؒ نے فرمایا ہے کہ بعض احادیث اعلیٰ ہوتی ہیں اس کو صحیح کہتے ہیں اور بعض احادیث اولیٰ ہوتی ہیں اس کو حسن کہتے ہیں اور بعض احادیث میں حسن اور صحت دونوں کا اعتبار ہوتا ہے تو اس کو "حسن صحیح" کہتے ہیں۔





غَابِرِينَ وَنُفُوزِ الْمُنَافِرِينَ الْإِنَّمَانِ فَلَا يُخْشَا ذُرِّيَّةٌ مِنْ عِبَادِهِ فَتَتْلُو مِنْهُمَا فَعَلِيَ الشَّيْطَانُ (درواد احمد)

**ترجمہ :** اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی وجہ سے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ نے میدانِ عرفہ کے قریب تمام نعمان میں آدم علیہ السلام کو اس ادا سے جو ان کی پشت سے نکل چکی تھی مہلایا چنانچہ آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی ساری اولاد کو نکلا جن کو (انسان) ہے۔ اچھا بندہ پیدا کرنا تھا اور ان سب کو جو جنوں کی طرح آدم علیہ السلام کے سامنے پھیلا دیا پھر خدا نے اس سے رو رو ٹھٹھکی فرمایا کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ آدم کی اولاد نے کہا، بے شک آپ ہمارے رب ہیں، پھر خدا نے فرمایا یہ شہادت میں نے تمہارے لئے لیا ہے کہ کہیں تم قیامت کے دن یہ نہ کہنے لگو کہ ہم اس سے غافل و غافل تھے یہ تمہیں نہ کہہ دو کہ ہمارے باپ دادا نے ہم سے پہلے شرک کیا تھا اور ہم ان کی اولاد تھے ہم نے ان کی ملامت کی تھی، کیا تو باطل پرستوں کے عقائد کے سبب ہمیں ہڈک کرتا ہے؟

**ترجمہ :** بعض علماء نے فرمایا ہے کہ آدم علیہ السلام کی تمام اولاد سے وعدہ لیا گیا اس وقت تھا جبکہ اولاد آدم علیہ السلام کی پشت سے پیدا ہوئی تھی اور یہ وعدہ ان میں بھیجی کرتے ہیں جبکہ بعض علماء نے فرمایا ہے کہ اولاد کا اخراج تکامل کے طریقے سے ہے۔

فانفوا ہنی : پہلا وجہ دہانے اور طول زمانہ کی وجہ سے ہے اور عہد ہونے کی وجہ سے تب نہیں ہے بلکہ بعض اہل حق کو آپ بھی دہانہ دیا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھے اب بھی وہ عہد چٹا یا وہ مجھے یہ بھی یاد ہے کہ میرے ابا میرا بائیں جانب کھڑے تھے مکہ میں عہدِ شترتی فرماتے ہیں کہ مجھے بھی عہد چٹا یاد ہے، خود انہوں نے مصری نے ایک شخص کے جواب میں کہ عہد کے جواب میں فرمایا ہے کہ وہ عہد کی آواز میرے کانوں میں گونج رہی ہے۔

## باب اثبات ذات الفقيه

کیسیت کے بارے میں مذاہب کا بیان (۶) انداز قبر کے متعلق شہادت کا ازالہ (۵) مسئلہ سابع موعی۔

**تفصیل:** (۱) شہید میاں پریدہ صاحبہ کو خزانہ بے غلاب قبر کے منتقل اور پھر مصنف نے اس میں خواب کی حادثہ بھیجی، اسی جیسے تو پھر خزانہ وغیرہ کے ساتھ منزلے کی وجہ کیا ہے؟

ہم اب اس بات کی اہمیت کی طرف اشارہ ہے کہ مذاہب سے اپنے آپ کو بچایا جائے۔

(۴) غداپ سے مراد حالات و مزاج میں جو ہے غداپ ہو یا غراب، غداپ کا اطلاق اس پر تصویب کیا گیا ہے کہ کفر مسلمانوں کے مقابلہ میں کفار کو دینی و دنیوی یا اس وجہ سے کہ غداپ کے منتسب، احادیث و روایات پر۔

(۲) قبرنی ذاب ٹھہرا ہٹ و حشرات اور بہت کا مقام ہے اس لئے عنوان میں عذاب کی تعبیر اختیار کی گئی۔

(۵) 'مشرقیوں کی ملاقات کے وقت مسلمان بھی ٹھہرام تو سب گریباں کہ اب بھی ایک قسم کا عذاب ہے اس لئے یہ تمہیں اختیار کرنی چاہیے۔'

(۲) عذابِ قہر کا انبات: انسانیت و انجماحت کا عقیدہ یہ ہے کہ تیر میں عذاب اور سزا برقی ہیں بہت کی دولت اور محمد و انوس  
عذاب اور ثواب سے محار ہوئے ہیں۔

اہل سنت والجماعت کے دانش ور اجماع مست سے عطا یہ قیامت ہے۔ چنانچہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے

[illegible]

ہے نہ کہ جہنم کی آگ لہذا یہ بھی عذاب قبر کے ثبوت کی دلیل ہے۔

**عذاب قبر کا انبات احادیث سے۔** جوادیت عذاب قبر کے متعلق آئی ہیں ان کے بارے میں امام نووی نے فرمایا ہے: "والاحادیث دلالت لانهی کثیراً" عذاب کی متعلق بہت سے احادیث ہے وہ شمار میں نہیں آتی۔ ان میں سے چند یہ ہیں: (۱) "عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ ﷺ ان احدکم اذا مات و عمره من عینہ بالغداة والعشی ان کان من اهل الجنة فحس اهل الجنة وان کان من اهل النار فمن اهل النار فبقال بعد مفعدک حتی یبعثک اللہ الیہ یوم النہام (مضنی علیہ)۔"

(۲) عن عائشةؓ ان یریدہ دخلت علیہا مذکرت عذاب قبر فقلت لہا: فاذک اللہ من عذاب قبر فسللت عنہا رسول اللہ ﷺ من عذاب القبر فقال نعم عذاب مقبر حق فقلت: عانتہ عساراً یأیہ رسول اللہ ﷺ بعد صلی صلوۃ الاصرۃ فابعدہ من عذاب القبر استکونہ ج ۱ ص ۲۵)

(۳) عذاب قبر کی کیفیت کے بارے میں مذاہب کا بیان: قبر میں راحت اور تکلیف کے بارے میں مختلف اقوال ہیں ان میں سے بشمول یہ ہیں۔

(۱) قبر میں راحت، تکلیف، حوالہ و جواب: دیکھ کر کچھ بھی نہیں اس لئے کہ دن قبر میں ہے جان اور بے روح ہوا رہتا ہے جیکہ یہ امور حیات ہی پر مقرر ہے۔ جسے جہاں لہذا ہے جان چیز پر یہ امور متعلق نہیں ہو سکتے۔ یہ مذہب خواجہ باطنی، مریجو، درافض اور بعض معتزلہ کہتے ہیں۔ میں فرادین اور فخر مرکی جیٹھی، قوش ہیں یہ مذہب قرآن اور احادیث قطعی کی تعبیر کے خلاف ہے۔

(۲) قبر میں راحت اور تکلیف: دیکھ کر صرف دن اور شمس کو حاصل ہوتے ہیں روح کا اس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ یہ مذہب عمر بن جریر کرامی، عبد اللہ بن کرام، ابن الحسن العسائی اور ان کے پیروں کا ہے۔ روح کے بغیر دن کو عذاب حاصل ہونے کا کائن ہونا حماقت ہی حماقت ہے، علامہ فیاضی فرماتے ہیں "بعدو بعضہم تعالیٰ غیر الحی لا شک انہ سہیطة"

(۳) قبر میں راحت اور تکلیف: صرف روح کو ملتی ہے جسم کے ساتھ جس کا کوئی تعلق نہیں ہو سکتا اگر ایسا ہوتا ہے کہ جسم منقرض کی بھی آگ میں جن کو رکھا ہوا جاتا ہے کچھ دند سے کواں کچھ ہوتے ہیں اور ان کے جسم میں ناخوش ہو جاتا ہے کچھ زمین کے جزاء کے اندر منتقل ہو جاتا ہے تو اس کو راحت یا تکلیف کا معاملہ ہونا ممکن ہے۔ یہ مذہب اکثر فروعی، بری، اور علامہ ابن قیم کا ہے لیکن احادیث مریج سے اس کی تردید ہوتی ہے۔

(۴) قبر میں راحت اور تکلیف: روح اور جان دونوں کو حاصل ہوتی ہے اور جسم سے مراد جسم مثالی ہے لہذا جن روایات میں جسم

کا ذکر موجود ہے اس سے جسم مثالی مراد ہے یہ مذہب بعض مولوی، ترمذی کا ہے لیکن راج اور جسم مثالی کے ساتھ جسم حسی ہرگز شریک نہ ہے۔

(۵) قبر میں شکر و تکبر کے سوال جواب کیلئے جسم میں روح کا کلی طور پر لوٹنا جاتی ہے پھر سوال و جواب ہو جانے کے بعد روح کامل طور پر اس سے نکالی جاتی ہے، ممکن یا ممکن میں جلی جاتی ہے اور بدن کے ساتھ اس کا کوئی تعلق باقی نہیں رہتا سوائے انبیاء علیہم السلام کی اور ارج کے، صاحب الفیاض والحد، نے بعض حضرات کا یہ نظریہ ذکر کیا ہے لیکن یہ مذہب جمہور اہل سنت والجماعت کے خلاف ہے۔

اس لئے کہ روح کا بدن کے ساتھ تعلق نہ ہونے پر کوئی دلیل موجود نہیں۔

(۶) قبر میں راحت اور تکلیف روح اور جسم دونوں کو ملتی ہیں جسم میں روح کو لوہا یا جاتا ہے لیکن روح کا جسم میں لوہا دینا کے تعلق کی طرح نہیں ہوتا بلکہ روح کا جسم کے ساتھ آپ کو نہ تعلق ہوتا ہے۔ بعض کے نزدیک جسم پر روح کی قچی ہوتی ہے جس سے شریعت اور اشراف کے ساتھ تعبیر کی جاتی ہے اس اتصال اور تعلق کی وجہ سے ایک جسم کی حیات حاصل ہوتی ہے جس سے منکر کبیر کا سوال و جواب راحت اور تکلیف محسوس کرتا ہے۔ علامہ ابن العربی رحمہ اللہ نے فرمایا ہے "وہو سذب منی السیر کبھی بقدر منہ لکم مد وهو غرب الی احسن" (جامع الترمذی ص ۲۹۲) بحوالہ النجاشی۔ یہ اہل سنت والجماعت کا مذہب ہے جو کہ واضح اور برحق ہے۔

(۷) عذاب قبر کے متعلق فضیلت کا ازالہ: عذاب قبر کے متعلق عام طور پر ہمیں جسم کے شبہات وارد ہوتے ہیں (۱) جب کوئی انسان جل کر راکھ ہو جائے یا مکمل طور پر اس میں تبدیل ہو جائے یا زمین کے اجزاء میں منتشر ہو جائے یا پانی میں ڈوب جائے یا نہ نہاد درجہ حرارت وغیرہ اس کو کھاجا کر یا تو پھر جسم کو کیسے عذاب یا ثواب دیا جائے گا؟

جواب: علامہ نووی، علامہ ابن حجر عسقلانی اور علامہ ابن ہاتم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے یہ کوئی بعید نہیں کہ اس کے باوجود روح کا تعلق جسم کے اجزاء کے ساتھ پیدا کر دے اور اس تعلق کی وجہ سے جسم بھی عذاب یا ثواب کا درجہ رکھ کر اللہ تعالیٰ کی قدرت سے یہ بعید نہیں کہ جو اجزاء در درخود اور حیوانات کے بدن میں ہیں ان کو تکلیف پہنچا دے جبکہ درخودوں وغیرہ کو احساس تک نہ ہو جیسا کہ کوئی انسان پیدل کے سیر کرے کی دہائی کھا کر اس سے کپڑے تو حار ہوتے ہیں لیکن خود انسان کو احساس نہیں ہوتا۔

(۲) دوسرا حصہ یہ کیا جاتا ہے کہ عذاب قبر ہر درجہ مشاہدے میں نہیں آتا مثلاً اگر کوئی قبر کھول دے تو اس کو قبر کے اندر آگ نظر آتی ہے، نہ سارے اور کچھ اور غیر ملحدہ اجزاء مشاہدے میں نہیں آتی اس کو کیسے تسلیم کیا جائے؟





(۳) علامہ کوٹلی بغدادی صاحب روح المعانی، علامہ انور شاہ عظیمی، علامہ شہیر احمد عثمانی ان تینوں حضرات کا جواب یہ ہے کہ سارا موتی بڑی اثنائی بیشبہ الہیات ہے کئی نوعیت کے طور پر عبارت نہیں یعنی یہ ثابت نہیں کہ ہر مرد ہر وقت میں ہر بات سترے ہے، علامہ کوٹلی نے فرمایا ہے کہ "وہم منہ و لہوہی یسمعون" (فتح المبین ص ۴۹۷)

علامہ انور شاہ عظیمی نے فرمایا ہے کہ "وہم منہ و لہوہی یسمعون" قسطنطنیہ مبلغ النور دلا نکار می غیر محضہ "فیض الباری ج ۴ ص ۶۸"۔

علامہ شہیر احمد عثمانی نے فرمایا ہے کہ "وہم منہ و لہوہی یسمعون" (فتح المبین ج ۴ ص ۶۸)۔

### سناوا موتی کے متکبرین کے دلائل :

(۱) اذ لا تسمع الحوتی ولا تسمع النعم ولا علم الذلولۃ۔ (سورہ یوسف)

(۲) فانت لا تسمع الحوتی ولا تسمع النعم فانت الذلولۃ۔ (سورہ یوسف)

(۳) ورايت جسدہم من فی القبور۔

طریقہ استدلال: ان آیات کے ظاہر سے اس کی کئی سی مسموم ہو رہی ہے۔

(۴) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جو روایت ابن عمر سے ہے اس میں "یسعون" نہیں ہے بلکہ "انہم الف لیسعون" ہے۔

(۵) ایک ذی الجلال میں پیش کرتے ہیں کہ اگر کوئی شخص قبر حائے کے میں زید کے ساتھ بائیں نہیں کروں گا تو پھر اس کی

موت کے بعد اس کے ساتھ بات کرے تو وہاں نہیں ہے اگر سارے موتی ثابت ہو تا تو مخالف، حائے ہوتا حائے کے مخالف، حائے

نہیں ہے تو معلوم ہو کہ سارے ثابت نہیں ہے۔

جواب: اہل سنت، اجماع نے "لا تسمع الحوتی" کا جواب یہ دیا ہے یہاں پر بہت سے تحقیق سے مراد نہیں بلکہ آیات میں

ہے تکیہ پر مبنی کہ: کی تفسیر وہی تھی ہے اسوات کے ساتھ دونوں کے (سورہ یوسف شہید) مگر یہ نہیں کہ کوئی کفار کو سارے جسمی حاصل تھا

بلکہ جب شہید "سناوا" مانا گیا ہے تمام مفسرین نے فرمایا ہے یہاں پر جسمی سناوا نہیں بلکہ سارے مانا گیا ہے اس میں کفر

نے فرمایا ہے کہ "لا تسمع شہد تسمعہ" (امین کثیر ج ۳ ص ۲۷۱)

علامہ سیوطی نے بھی یہی جواب لکھ کر کی صورت میں دیا ہے۔

سناوا موتی کر

او "حلل فاصہ" فہم لہا لانا لانا لانا



(۳) حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک مرفوع روایت منقول ہے "تسلسلہ رحل بصر عسی ھیر غیب شمس کل بصرہ ھسلسلہ علیہ الامم فہ ورد علیہ السلام" اور سعہ علاءہ علاء اللہ فی کثر العمل ج ۱۰ ص ۶۵۶، رقم تحدیث ۱۶۶۰۷

اس حدیث کی تخریج اور صحیح حافظ المنیر، ابوبکر و عثمان بن عبد البر و ابوالخضر، امام عبدالحق و شمس الدین اور امام محمد بن محمد ضحیٰ نے کی ہے۔ بہر حال جبہ راحل سنت و جماعت کا ارتقا ان تاریخ سنی کی جانب سے تمام مذہب کا خلاصہ اور حاصل و فائدہ پر مشتمل ہے،

**فائدہ (۱)** اگر عوام ان اس مردوں کو حاضر و ناظر، مصروف فی دنیا و سرور کجاہ ان سے اپنی حاجات مانگتے ہیں تو یہ چونکہ اعلیٰ شریک ہیں لہذا ان کی اصلاح عام کی گئی تھی۔ "تو پھر طحا طحا کی گئی کی وہ نے ان" کی قیادت طحا سے زیادہ سخت ہے۔

**فائدہ (۲)** فقید العصر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ نے لکھی رشیدیہ میں فرمایا ہے کہ تاریخ کی اپنی وابستہ کا مدار ایمان یا کفر ہی، فرق تابع اور فعال پر نہیں ہے اور نہ یہ مسئلہ اعتقاد و ذات ضروریہ کا ہے کہ جس پر ایمان اور کفر ہی کا مدار ہو بلکہ فقط ایک تحقیق اور علمی مسئلہ ہے اس میں صرف بحث و مباحثہ کی گنجائش ہے لہذا ان کے مسئلہ نہیں ہے (واللہ اعلم بالصواب)

**ضروری تصدیق** قبر کا کائنات اس گڑھے میں حقیقت ہے جس میں جسہ مصروف و لگن کی جاتا ہے یہی جہنم کیسے قرآن مجید میں سنو! "وایہ الذین انعم علیہم فلیکن یجازاں اس کا اطلاقی عالم ہر زمانہ ہوتا ہے لہذا اگر کسی میت کو قبر میں لگن نہ لگایا جائے تو اس کو عذاب قبر اور ثواب ملنا ہے لہذا قبر کی تخصیص کسی گڑھے کے ساتھ نہیں ہے۔

علمیں۔ اس مقام کا نام ہے جہاں نیک لوگوں کی اوداغ جاتی ہیں اور مسعوب اس مقام کا نام جہاں گنہگاروں کی اوداغ جاتی ہیں۔

**المصل الاوّل**۔ عنی لہر آدمی عذاب عن النبی ﷺ قال قسطنطین: اذ شئت من لغیرہ یقول لا اذہ الا ملۃ و ان یخشدوا رسول اللہ فذلک فوۃ ینعمی بکثرت اللہ الذین استجابوا بقولی ثواب فی الخیرۃ المذکورۃ فی الاحادیث و فی ذلک عن النبی ﷺ قال یکتب علی الذین استجابوا بقولی ثواب من عذاب اللہ یموت بقلی لہ من رملک یقولون ربنا اللہ ونبیہ منجیلنا (متفق علیہ)

**ترجمہ**۔ حضرت برادر بن عذاب سے روایت ہے کہ سرکار کائنات ﷺ نے ارشاد فرمایا، جس وقت قبر میں مسلمان سے سوال کیا جاتا ہے تو وہ گواہی دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بلاشبہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور میں مطلب اس ایشاہ ربانی (ذات اشباح) کا بھی ہے۔

**حضرت ہمام بن عازب ؓ کے مختصر حالات :** یہ باب درجہ اول میں ہے آپ کی کنیت ابو عامرہ انصاری حارثی ہے آپ نے ۲۳ھ کو نبی کریم ﷺ کی وفات کو نہ میں ہوئی آپ سے غرض کثیر نے روایت کی ہے آپ کی مرویات ۳۰۵ ہیں اذامشل فی القبر : شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے فرمایا ہے کہ قبر سے مراد عالم برزخ ہے "ونس الاحرة" سے مراد قبر ہے "مرثوئہ میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں اسی کی تصریح موجود ہے "ونس الاحرة ای فی القبر"۔ (التعلیق فصیح) ص ۱۷۳

**بفائل له من رملك :** سوال یہ وارد ہوتا ہے کہ سوالی میں "من رملك" ذکر ہے "من نیك" ذکر نہیں لیکن جواب میں "رملی" لکھ ونسی محمد ؓ "وہوں نے ذکر کیا یہ جواب میں سوال پر زیادتی ہے؟  
جواب (۱) سوال میں ایک پرانتھ لکھی گئی ہے لیکن مقصود "وہوں میں اصل میں "من رملك ومن نیك"  
جواب (۲) سرور دہلوی کے وقت جواب میں مناذ کیا جاتا ہے۔

**ظہیر العصبۃ لاناہ ملکان :** سوال یہ ہے کہ کیا اوقات ایک ہی وقت میں بہت سارے لوگوں کو دفن کیا جاتا ہے تو دفر شیعہ ایک وقت میں تمام مردوں سے کہے سوال کریں گے؟

جواب : ان دونوں فرشتوں کے وقت بہت سارے دوسرے فرشتے بھی جو مردوں کے پاس جاتے ہیں۔  
سوال (۲) مگر دفر شیعہ کی تفصیل کیوں کی؟

جواب : دفر شیعہ دو گاہوں کے قائم مقام ہیں یا دونوں فرشتے کرنا کاتبین کے قائم مقام ہیں۔

**فیقولان ما کنت تقول فی هذا الرجل :** محمد راوی کی روایت ہے اور هذا الرجل کا بیان ہے یہاں پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ فرشتوں نے آپ ﷺ کا اسم گرامی تعظیم کے بغیر رجل کے ساتھ تعبیر کے ساتھ کیوں کیا؟

جواب : اس میں مسئلہ کا اجماع ہے اگر فرشتے تعظیم کے ساتھ ذکر کرتے تو مسئلہ اس سے فائدہ حاصل کرتا۔

**فی الرجل :** سوال یہ ہے کہ هذا اسم اشارہ قریب کیلئے استعمال ہوتا ہے اور نیا شیا ایک وقت کے لوگ مر جاتے ہیں لہذا اس سے سوال کرنا مافقول فی هذا الرجل "اس بات کی دلیل ہے کہ آپ ﷺ ہر قبر میں حاضر و غایہ ہیں۔

جواب (۱) بعض محدثین نے فرمایا ہے کہ میت کو آپ ﷺ صورت مثالی حاضر کی جاتی ہے۔

(۲) بعض محدثین نے فرمایا ہے کہ میت اور آپ ﷺ کے درمیان پردے ہٹائے جاتے ہیں اور آپ ﷺ کا جنو مبارک براہ راست میت کو دکھایا جاتا ہے لہذا ہر میت کے قریب ہیں۔ (مرقاۃ ص ۲۱۳)

[illegible]

مطالعہ کا دینی نقطہ یہ ہے کہ ”... ہر ایک شخص لقمہ لام برداشت ہے اس سے مہذب دنیا کی طرف اشارہ کیا جاتا ہے اگرچہ غالب ہوا اس لئے کہ اگر ہم مغرب میں زیادہ ہیں مثلاً فیث ۱۰۰ بیت میں آتا ہے کہ ”آپ ھوئی کی نوبت اور بدعت کی خطر اطراف سے پہنچی گئی“ تو پھر مفاداری عدالت نے معلومات حاصل کرنے سے پہلے ہر ایک کو فراموش کر دیا اور اس کا ایک ایسا حوالہ دیا ”... (تقریر فی ص ۵۲۵)

حضرت امیر معاویہؓ کا شمار بھی ائمہ اربعہ میں ہے اور یہ منور و مکی تھے تو حضرت معاویہؓ نے حضرت حسنؓ کے پاس دو قدم بھیجے اور کہا ”بھائی! ہمارے یہاں“

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے فرمایا: یہ تیسرا ویسٹل ہے، احمیٰ من کفار  
مفسر: "یہ تو تیسرا ہے۔" (مشکوٰۃ ص ۳۹۲، دی ۱۴/۲)

[illegible]

جسٹس انجمنہ عہدہ دار موقوفہ: یہ کمال مسلمان کا جواب ہے یہاں کمال مسلمان، کافر اور منافق کا جو یہ ذکر ہے ممکن  
فلاح مسلمان کا جواب یہاں مذکور نہیں تو اس کا بیان یہ ہے کہ فلاح مسلمان، منافق، مسلمان کے ساتھ نفس جواب میں شریک ہے  
لیکن جنت کے دروازہ کو ملنے والے اور عبادت میں شریک نہیں اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس میں بھی شریک ہو لیکن سراسر یہ کہ  
بعد و حاجت میں نہ دے سور

بغیر لادروں کی مداخلت کے دینا میرا ہی مصل کے ذریعہ حق نہیں پہنچاؤ تھا اور یہ حق کے کچھ لئے مصلحہ کا اہل حق یا تھا۔ مصلحہ و مصلحت کو بے گناہ نہ کہتے ہیں۔

”ہر اسفلیر، انسان اور جن کو تم نے کہتے ہیں کیونکہ وہ دونوں اسی پرانے کلمے کو جو انہوں نے کیا ہے اس سے بھاری ہیں“



(پہن کر) وہ انوس لڑھکتے کہتے ہیں ہم ہاتھ نہ کر تو یقیناً بھی کہے گا اس کے بعد اس کی قبر کی لمبائی اور چوڑائی میں ستر ستر کر لکھاائی کر دی جاتی ہے اور اس مردہ سے کہ جاتا ہے کہ سو جاؤ مردہ کہتے ہے زمیں چاہتا ہوں تاکہ اپنے اہل و عیال میں رہوں جو ہاؤں تاکہ ان کو اپنے سرِ جانب سے کہا نظر کر دوں۔ فرماتے اس سے کہتے ہیں تو اس دوہائی طرح سوہو جس کو صرف وہی شخص چکا سکتا ہے جو اس کے نزدیک سب سے محبوب ہو یعنی بر کسی کا چکا چکا چکا چکا لگتا ہے کہ اس سے وحشت ہوتی ہے البتہ سب محبوب بناتا ہے تو چھانکتا ہے۔ پھر اس تک کہ خدا تعالیٰ اس کو اس جگہ سے اٹھائے۔ اور اگر وہ مردہ مرنے ہوتا ہے تو کہتے ہیں کہ میں نے لوگوں کو جو کچھ کہتے سنا تھا وہی میں کہتا تھا لیکن میں (اس کی حقیقت کو) نہیں جانتا (مناقیق کا یہ جواب سن کر) فرماتے کہتے ہیں ہم ہاتھ نہ کرتے ہیں کہ یقیناً تو یہی کہے گا (اس کے بعد) اس کو مل جائے گا محمدؐ یا جاتا ہے چنانچہ میں اس مردہ کو اس طرح جو پاتی ہے کہ اس کی دائیں چالیں ہائیں اور دائیں پسینا دائیں میں داخل ہو جاتی ہیں اور اسی طرح پیشہ غداپ میں جتا رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس جگہ سے اٹھائے۔

**شرح العیسیٰ :** اس حدیث میں قبر کی قید غالب عادت کے طور پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ وہی کی عادت نبی خلی کر میت کو قبر میں دفن کرتے تھے اور نہ ہر میت سے سوال کیا جاتا ہے چاہے قبر میں دفن ہو یا زندہوں نے کھنڈ ہو یا پانی میں غرق ہو یا بیاہر میں جا دیا گیا ہو۔

انہ منکان اسودان لزرقان۔ اسودان اس کے جسم کی مفت ہے اور لزرقان ان کی آنکھوں کی کیفیت ہے اس میں کانروں کیلئے وحشت گہرا بہت اور خوف ہیں اور مومن کہتے انھوں نے۔

بغیال لا حدھا لستکر : لستکر اسم مفعول کا مبدع ہے مفعلی ہے نہ پچھانا اور "لستکر" لنگر "ت" ہے مفعلی نہ پچھانا تو کہ یہ دونوں فرشتے میت سے اٹھتی اور غیبی ماویں ہوتے ہیں اس لئے ان کو لستکر کہتے کہا جاتا ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ کافر سے سوال کرنے والے فرشتوں کو لستکر کہتے کہا جاتا ہے جبکہ مسلمان سے سوال کرنے والے فرشتوں کو جبریل و میکائیل کہتے ہیں۔

وبغیران قد صدہ لک : اللہ تعالیٰ نے فرشتوں کو پہلے سے اس کا ضمیفہ کیا ہوتا ہے اور بافرشتے میت کے چہرے کے قدر سے مصومہ کرتے ہیں کہ یہ آدلی بھی جواب دے گا۔

سبعور دراعہ : سبعین عدد بیان کرنے سے تھکے ہوئے لوگوں کو کثرت مراد ہے کہ تھکے ہوئے اور پوری روایت میں "سبعور" کے لفظ آئے ہیں یہ لوگوں کے درجات کے تقاضے کی بنا پر اس وقت میں عبادت ہوتا ہے۔

**تشریح الحديث :** قد فرغ من كتاب الله فاست به : یعنی میں نے اللہ کی کتاب پڑھی تھی اس میں وحدانیت اور آپ ﷺ رسالت کا ذکر موجود تھا اور میں نے اس پر ایمان لایا تھا ۔

اصی واصم : یہ بفرشتے ہیں جو حقینہ پر ہزاروں گوتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ ان میں ظلمت و شگفت نہیں ہے ۔ اور نہ کسی کی بات میں سنیے ہیں نہ کسی ان پر عمل کیا کرتے ۔

وَعَنْ عَلِيٍّ أَنَّهُ إِذَا تَوَلَّى وَتَوَلَّى عَلَى خَيْرِ نَهْجٍ خَفِيَ تِلْكَ بَيْتُهُ فَيَقُولُ لَهُ تَذَكَّرْ الْبَيْتُ وَهَذَا فَلَا يُبْكِي وَتُبْكِي مِنْ هَذَا فَقَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ إِنَّ الْغَيْثَ لَوْنٌ مَنَزَلٍ مِنَ مَنَازِلِ الْأَجْرِ فَلَمَّا تَجَاوَزْنَا نَجَابَتَهُ لَمَّا بَعَثَهُ الْغَيْثُ وَابْنُ لَمْ يَنْجُ مِنْهُ فَشَاهَدَهُ أَشَدَّ مِنْهُ قَالَ وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَلَّكَ خَلْقًا نَظَرًا نَظَرًا إِلَّا وَتَغَيَّرَ أَقْطَعُ مِنْهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَرَوَى ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَرَوَى ابْنُ مَرْجَانٍ

**ترجمہ :** اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے بار میں متحول ہے کہ جب وہ کسی قبر کے پاس گزرے ہوئے تو (خود خدا سے) اس قدر روئے کہ ان کی داڑھی (تسوڑیں) سے تر ہو جاتی، ان سے کہا گیا کہ آپ جب جنت اور دوزخ کا ذکر کرتے ہیں تو انہیں روتے اور اس جگہ گزرے ہو کر روتے ہیں (اس کے جواب میں) انہوں نے کہا کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا ہے اُمت کی منزلوں میں سے قبر پہلی منزل ہے بعد ازاں جس نے اس منزل سے نجات پائی اس کو اس کے بعد آسانی ہے اور جس نے اس منزل سے نجات نہیں پائی اس کو اس کے بعد سخت دشواری ہے " حضرت عثمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا "میں نے کبھی کوئی منکر قبر سے زیادہ سخت نہیں دیکھا۔

**تشریح الحديث :** حضرت عثمان رضی اللہ عنہ عثمانی کے خوف کے غلبہ کی وجہ سے جنت کی بشارت بول گئے تھے یا بشارت کے بار جو جب وہ عذابِ قبر سے اتنے خائف تھے تو عام لوگوں کیلئے بھاری نوبت اور ان سے زیادہ خائف ہونا چاہئے ۔ یا اس وجہ سے وہ ہے تھے کہ قبر دھکا پر انسان کو لگے گا سوائے انبیاء و کرام علیہم السلام کے اس وجہ سے اور وہ ہے تھے ۔

من منازل الآخرة : قبر آخرت کی سب سے پہلی منزل اس لئے ہے کہ یہ ان حشر میں سے ہونے کے لئے لوگ قبر سے انہیں کے اور باقی تمام مراحل اس کے بعد آئیں گے۔

وَعَنْ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُلِّ نَفْسٍ عَلَى الْكُفْرِ فِي قَبْرِهَا يَسْفَعُ وَيُسْفَعُونَ نَيْبًا تَهْتِكُ وَتَلَاغَا عَنْهُ تَتَوَلَّى السَّاعَةَ لَوْ أَنَّ نَفْسًا مِنْهَا لَفُخَّ فِي الْأَرْضِ مَا أَتَتْ خَيْرًا (رواه الترمذی وروی غیر مذنی نحوه وقال سبعون بدل

سبعة وتسعين ۔)

**ترجمہ :** اور حضرت ابو شیبہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ ہر کافر کے اپنے قبر میں نالو سے اڑا دیا جائے گا



جاتے ہیں عراس کو قیامت تک کا سٹے اور اسے ہیں اور وہ زخمی ہیں کہ اگر کہن میں سے یک اژدہ زمین پر پھونک مارے تو زمین بزدلانگے سے محروم ہو جائے اور اسی اور ترمذی سے بھی اسی قسم کی روایت منقول ہے لیکن اس میں عبا نے نالوے کے ستر کا عدد ہے۔

**تعلیق الحدیث:** نفع ونفعین نسبتاً نہیں بڑے مانپ کو کہنا ہوتا ہے ملاحظہ فرمائیے کہ اللہ تعالیٰ کے مہجور اسماء جنسی سو (۱۰۰) ہیں ایک نام سے اٹار کر لے کی وجہ سے ایک اژدہ بنے گا۔

اسم غرائی نے فرمایا ہے کہ ساجیس کی تعداد اٹھان دوسرے کی تعداد کے بقدر ہے یعنی ایک ہر ظنی کی بناء پر ایک اژدہ بن جاتا ہے۔  
 نہسہ: نہسہ زبان سے نکلی چیز کے کائے کو کہتے ہیں اور ”غ“ ڈسے کو کہتے ہیں یہ لفظ لا متروکہ ہیں اس سے ناکہ مقصود ہے جبکہ بعض معرات نے اس میں فرق کیا ہے کہ ”نہس“ کہتے ہیں کسی چیز کو کہتے ہیں۔ سے کا نذر ہر پہچانے بغیر۔ اور ”دفع“ کہتے ہیں کسی چیز کو کائے بغیر صرف دانت لگا کر ہر پہچانا۔

۱۔ مون بدل آ۔ ہون: علامہ بخاری نے فرمایا ہے کہ ہیکر روایت ضعیف ہے جبکہ ابن جریر مسلمان نے فرمایا ہے کہ ہیکر روایت محمول ہے کہ فرستوں پر ہر دوسری روایت محمول ہے کا فر مانع ہے۔ یا اس سے کثیر مراد ہے خود مراد نہیں۔

فمن جاءه قال عزنا مع رسول الله ﷺ ابى سبحانه من بعد جئنا فلفنا هاهنا ﷺ واخرج من قبره وسوت غلبه  
 نسخ رسول الله ﷺ تسليطاً عليه لم تترك فكترونا ففعل لما رسول الله ﷺ لم تسخت ثم عجزت فقال لقد فعلنا على  
 هذا المثلد المصالح ففردا حتى فزاجه الله عزنا۔

**ترجمہ:** حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ہیں کہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی وفات کے بعد ہم آنحضرت ﷺ کے مہراؤں کے ہماڑہ پر گئے  
 جب آنحضرت ﷺ ہماڑہ کی نماز پڑھ چکے اور حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو قبر میں اتار کر قبر کی مٹی برابر کر دی گئی تو سرکارِ دو عالم ﷺ (یعنی  
 سبحان اللہ) پڑھتے رہے پھر آپ ﷺ نے عجم (یعنی انڈیا) کی ام سے بھی عجم کر لی۔ پھر آنحضرت ﷺ سے پوچھا گیا کہ یا رسول  
 اللہ! آپ (ﷺ) نے تسبیح کیوں پڑھی اور پھر عجم کیوں کی؟ فرمایا میں بدو صالح پر اس کی قبر تک پہنچی تھی پھر خدا نے ہماری تسبیح  
 و عجم کی وجہ سے اسے کشادہ کر دیا۔

**تعلیق الحدیث:** عام ابن جریر مسلمان نے فرمایا ہے کہ قبر کے کھجک ہونے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت اور جلال جب سامنے  
 آجائے تو وہ تسبیح کا مقام ہے کیونکہ تسبیح برال کا مظہر ہے اور خوشی کے وقت عجم کی جاتی ہے۔

لقد نصابن علی هذا العبد الصالح قبره: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جب تک آدمی پر قبر کا جھکا آتا ہے

تو دھڑوں کا کیا حال ہوگا؟

وَعَسَى أَنَّهُمْ خَيْرٌ قَالَ ثَقُلُوا عَلَى اللَّهِ هَذَا الَّذِي تَعْمَلُونَ لَهُ الْعَرْشُ وَقَدْ خَلَقَ لَهُ ثَوَاتُ السَّمَاوَاتِ وَشُهُدَاؤُهَا تَقْبَلُونَ الْقَائِمِينَ  
الْمَعْلُومِينَ فَقَدْ خُصَّ خُصَّةٌ لَمْ يُزَيَّجْ عَنْهُ۔

**ترجمہ:** اور حضرت امین مرشدِ عالم ہیں کہ سرکارِ ہدو عالم نے ارشاد فرمایا یہ (یعنی سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ) کوہ شخص ہیں جن کے لئے عرش نے حرکت کی، اور ان کے لئے آسمان کے دروازے کھولے گئے اور ان کے جنازے پر ستر بڑا فرشتے حاضر ہوئے اور ان کی قبر تک کی گئی پھر یہ بھی دور ہوئی اور غفرت ﷻ کی برکت سے ان کی قبر کشادہ ہو گئی۔

**نظم بیع المہدی:** بحرک لہ العرش : اس کے متعلق تین باتیں ہیں (۱) عرشِ خوشی کی وجہ سے بلا کیوں تک بندوں کی ادواج عرش کے نیچے ہوتی ہیں (۲) یا اس کی وفات کی وجہ سے عرشِ غم کی وجہ سے بلا (۳) ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ عرش کو ہمارے ہونے کے باوجود اللہ تعالیٰ کی قدرت کا احساس ہوا تو وہ اپنے کلمہ احدیت اپنے ظاہر پر محمول ہے یہاں پر مضاف محذوف ہے یعنی بحرک لہ سبطہ العرش۔

## باب الاغتسال بـسبـالکتاب والسنة

ابواب کاغذ قبر کے ساتھ رابطہ یہ ہے کہ تقدیر اور عذاب قبر سے پہلے دلائل عقلیہ کافی نہیں بلکہ اس پہلے دلائل نقلیہ بھی ضروری ہیں اس لئے مصنف نے اس باب میں دلائل عقلیہ کی بحث نہ کر کی ہے جو کہ کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ ہیں۔

اصطلاح "بدعت" سے جو ذرا بے سنج کرنے کی سعی ہے یہاں اس کے معنی میں کسی نیا چیز کو معنوی سے قہراً "الکتاب" میں الف لام عہدی ہے اس سے قرآن مجید مراد ہے۔

سنت کے معنی میں طریقت شریعی معنی میں "الطریقة المرسوكة فی الدین" (مسما)۔

یہاں پر سنت سے مراد آپ ﷺ کے اقوال، افعال اور اہل اس پیروں جس سے تعمیری کہانی ہے شریعت، طریقت اور حقیقت کے ساتھ (مرقاۃ ج ۱ ص ۳۳۵)

سنت کے مقابلہ میں بدعت آتی ہے بدعت کے لغوی معنی ہے کوئی نئی چیز جو بنا انجمنی ہو یا بری اور اصطلاح شریعت میں بدعت پر اس کی چیز کو کہا جاتا ہے جس کو دین اور شراب سمجھ کر کیا جائے اور اس کیلئے کوئی اصل اور نظیر قرون مشہود اہل العہد میں نہ ہو اور اہل امت میں بھی اس کی کوئی نظیر نہ ہو بدعت اصطلاحی بری چیز ہے اس میں کوئی صحت نہیں ہے۔

بدعت اصطلاحی کی مذمت کی وجوہات (۱) عن انس رضی اللہ عنہما ثبت الثوبۃ عن صاحب کل بدعة کونکر بدعتی بدعت کو کہا نہیں سمجھتا تو یہ کہے کر ہے۔

(۲) عبد اللہ بن عمر نے فرمایا ہے "شیخ بدعت از بدعت منہشت" (کتاب غلام، ج ۱ ص ۳۸)

(۳) بدعت میں ایک قسم نبوت کا رنگ لگتا ہے کیونکہ بدعتی اس چیز کو دین سمجھ کر کرتا ہے اور دین تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ پیغمبر آتا ہے۔ (۴) بدعتی سنت کے اعتبار سے محرم ہوتا ہے۔

بدعت لغوی کی اصطلاح بدعت لغوی کی پنج قسمیں ہیں (۱) وہابیت، (۲) علم غیبیہ یا کونکر اس کے ذریعہ شریعت کی حفاظت ہوتی ہے اور شریعت کی حفاظت واجب ہے اور وہاب کا مقدمہ بھی واجب ہوتا ہے "معتقدۃ الخواص" عقیدتی واجب ہے۔ (۳) "مسلم الشیوخ" ص ۳۸، دین غنی والہ کی تردید کرنے سے بھی شریعت کی حفاظت ہوتی ہے۔ (۴) حرام جیسے مغز، خود راج اور روغن فیض وغیرہ کا عقیدہ اختیار کرنا یہ حرام ہے۔ (۵) مستحب جیسے دس عاتقا ہیں، مسافر خانہ وغیرہ (۶) مباح جیسے دکان کن، کھانا، پہنے میں راحت کرنا وغیرہ مباح نہیں اور تفریق نہ ہو۔ (۷) طرح مساجد اور مصحف میں نقش و نگار اور خوش اسطاف کے نزدیک مباح ہے اور شوافع کے نزدیک مکروہ ہے (۸) مکروہ جیسے لغز اور عصر کی نماز کے بعد مصافحہ کرنا اسطاف کے نزدیک مکروہ ہے اور شوافع کے نزدیک مباح ہے اسی طرح میت کے پیچھے تہجد، سوواں اور چالیسواں مکروہ ہے "وہبکرہ النخاع"

الضمان في الآراء والتفكير وبعد الأسس غير مدعومة" (شالين)۔

عن أبي عبد الله قال: من لم يلقني فهو كمن لم يلق الله عز وجل. (مشهور)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا: وہی چیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس نے ہر سال دین میں کوئی ایسی نئی بات لکھی جو اس میں کسی شخص سے پہلے نہ ہو وہ ۱۰۰ سے

**تشریح الحديث:** من احدث في امرنا المرمى (یعنی ہمارے۔

فہرست: ہر تصویر امریکہ کی طرف راجع ہے یا ان شخص کی طرف راجع ہے جس نے یہ کام کیا ہے اور بدعت سے بدعت اصطلاحی مراد ہے۔

فَمِنْ أَيْنَ هَؤُلَاءِ إِذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ لِي يَدُ غُلُوبٍ إِلَّا مِنْ أَيْنِ قِيلَ مَنْ أَيْنَ قَالَ مِنْ أَسْمَاعِينَ فَمَنْ  
الْجَنَّةِ وَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ قُتَيْبَةَ (ص ١٠٠) (ص ١٠١) (ص ١٠٢)

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے ارشاد فرمایا یہی امتِ بہت ہے، اصل دو کی عمرو اخص جس نے انکار کیا اور سرکشی کی وہ جنت میں داخل نہیں ہوگا پھر پوچھا کیا، لیکن اخص ہے جس نے انکار کیا اور سرکشی کی آپ ﷺ نے فرمایا: جس شخص نے میری اطاعت، فرمانبرداری کی، وہ جنت میں داخل ہوا اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے انکار کیا اور سرکشی کی۔ اگر کسی آدمی "سے مراد اللہ وامت ہو تو پھر "میں اسی" سے مراد کافر ہے اور اگر "کحل مفتی" سے مراد امتِ اہلبیت و دو عالم "میں اسی" سے مراد قاضی اور قاضی ہے پھر یہ عدلتے تعلیم اور تشدید پر عمل ہوئی۔ درود خول جنت کی جوتی ہے یہ دھواں، انا کی نئی پر محمول ہوگی

بوعن رافع بن خديج: قدم النبي ﷺ المدينة فمضى

طریق الحبث. الامر: الامر می الف ز کوے پیراں کیلئے ہے "فی الامر من امری"

وَمِنْ جَدِّهِ هُوَذَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ كَلَامِي الْبَتَّ كَلَامُكَ

هو ابن عمر بن الخطاب، قال رسول الله ﷺ: ملاش باح بعثها، ومن كـ... مع العرب.

**مفتی محمد سعید احمد:** خیال پر پوری قیامت ہے۔

(۱) نخ کی تریف مع المثل (۲) نخ کی کٹاؤ (-) نخ کے ہارے عمر غرہب کا بیان مع المثل (۳) نخ و لہر مع القرآن میں مختلف کے دلائل۔

(۵) شوافع کی دلیل وراثت کا جواب۔

**مفسر** (۱) سخت میں تہذیب کرنے اور منانے کو کہتے ہیں اور اصطلاح میں تہذیبی لانگھا، مددہ، الحکم، انشعبہ، نبطی، عد، (تفسیرات معجمہ ص ۱۹)

مثلاً ایک باہر غریب کسی مریض کے مرض کے تشخیص کے ساتھ دوا دینا ہے اسی میں روہانی لمبیب بھی دیتا اور وقت گزرنے کے ساتھ حالات کے مطابق احکام میں تبدیلی لاتا رہتا ہے۔

(۲) **تفسیر میں اقسام** نسخ کی پانچ قسمیں ہیں (۱) فی القرآن بالقرآن جیسے حضرت باہر مکتبہ اکی حدیث میں ہے "کلام اللہ بسیح عصا، مضافاً اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں بھی ہے "کتاب فی القرآن"

(۲) **تفسیر القرآن بالحدیث** جیسے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے "فی احادیثا بسیح بمعنا معاً"

(۳) **تفسیر القرآن بالقرآن** جیسا کہ حضرت باہر مکتبہ کی حدیث میں ہے "وکلام اللہ بسیح کلامی"

(۴) **تفسیر القرآن بالحدیث** جیسا کہ مجددیہ قرآن پاک میں مکتوب کیلئے عبارت ہے جیسا کہ فرشتوں نے آدمؑ کو پتھر کیا تھا اور یوسفؑ کو قلعے کے خانہ دار نے پرستہ قیدی کو پتھر کیا تھا لیکن آپ ﷺ کی حدیث "لو کنت المرء احدان بسجد لاحد وامرت انہم ان یسجد لرجل" (رواہ امر مکتوب ص ۲)

(۵) **تفسیر کے ناموں میں مذاہب کا بیان مع المثال**: انبار جبر کا بیان ہے کہ بسیح کی پہلی دونوں صورتیں جائز اور واقع ہیں پہلی صورت کی مثال یعنی نسخ القرآن بالقرآن جیسے "لئن ضعف اللہ حکمہ وعلیہ ان ینکم ضعف" (سورہ اعراف آیت ۶۶)

اسی آیت کے ذریعہ باطل والی آیت کا حکم منسوخ ہو گیا ہے کہ ایک مسلمان دس کافروں کے مقابلہ ہوا تھا اس آیت میں تلاوایا گیا ہے کہ ایک مسلمان دس کافروں کے مقابلہ میں ہو گا۔

دوسری صورت جہنمی نسخ ہے بلکہ یہ بھی مثالیں "تقول نہیں اللہ کا حکم تمہارے ہمارے امور (انور و موعظہ مرآت ص ۸۰)

اس حدیث میں نسخ اور منسوخ دونوں جمع ہو گئے ہیں۔

تیسری اور چوتھی صورت اسلاف اور اہل بیت کے نزدیک جائز اور واقع ہے جبکہ شوافع، حنابلہ اور صہبہ کے نزدیک ہر ایک نہیں۔ تیسری صورت کی مثال ہجرت کے بعد بیت المقدس کی طرف ہجرت کے لئے نکلنے کا حکم موجود تھا حدیث کی وجہ سے مقرر قرآن پاک کے زبردست منسوخ ہو گیا چنانچہ تاریخ ہے "انور و موعظہ شہرہ ص ۸۰، البحر ص ۱۰۰" (سورہ بقرہ آیت ۱۳۹)

چوتھی نسخے مثال جیسے "لا وجہ لہدات" (ابن ماجہ ص ۲۹۰ و مرآت ص ۸۰)

یہ حدیث "میت و میرت کیلئے تابع ہے"

نسخہ الصحیحہ بالقرآن اور نسخہ القرآن بالحدیث کے بارے میں اختلاف کیے دلائل۔ میرت سے پہلے میت  
المتدی کی طرف ہزار کے نام پر آیت کا نسخہ حدیث سے میرت ہے، میرت کا نسخہ متدی ہو گیا اس آیت سے کہ وہی وجہاں لہ و ہ  
نسخہ الحدیث (۸۰۹)۔

ای طرح "میرت پر چھٹک" ویت میں ہے "کلام اللہ نسخہ کلامی"

نسخہ القرآن الحدیث کیلئے مکمل یہ روایت ہے "لا وصیة لولہ" یہ روایت تابع ہے اس آیت کیلئے نسخہ کلامی، لہذا نسخہ  
احد کتب الموت فی تولدہ الوصیة لولہ، والا میرت۔

سوال: میرت کی اہمیت حدیث سے ذریعہ متدی نہیں ہوئی، یہ آیت میرت سے متدی ہوئی ہے؟

جواب: اب میرت میں صرف حقوق اور حصوں کا تقسیم کیا گیا ہے اس سے میرت کی آیت متدی نہیں ہوئی، لہذا میرت کی آیت  
"لا وصیة لولہ" حدیث سے گزر رہے متدی ہوئی۔

دوسری دلیل یہ حدیث ہے "ما یستلزم الایمان لا یورث منہ کما یستلزم" (رواہ نسائی) اور بخاری حدیث نمبر ۳۰۹۳ اس  
حدیث نے انبیاء و کرام کے بارے میں میرت کی آیت کو متدی قرار دیا ہے۔

تیسری دلیل یہ ہے کہ قرآن پاک میں بعد و تھمگی کا ذکر موجود ہے، جیسا کہ فرشتوں نے آدم علیہ السلام کو کیا تھا اور جوسف علیہ السلام  
کے بھائیوں نے جوسف علیہ السلام کو کیا تھا، لہذا میرت میرت ہوئی ہے اس کو متدی قرار دیا ہے اس حدیث میں اس کا ذکر میرت سے  
لو کنت امر اسد ان یسجد لاسد لا میرت لاسد ان یسجد لاسد" (معلقہ ۲)۔

(۵) نسخہ افع کی دلیل اور اس کا جواب: نسخہ کی تیسری صورت پر اس سے کوئی دلیل پیش نہیں کی ہے البتہ نسخہ کی چوتھی  
صورت پر انہوں نے میرت پر چھٹک حدیث سے دلیل پیش کی ہے "وہی لاسی" نسخہ کلامی حدیث ۳۰۹۳ سے منقول ہے اس سے  
کہ حدیث کتاب اللہ کیلئے تابع نہیں ہو سکتی۔

اختلاف کی طرف سے جواب: اختلاف نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ "کلامی" سے مراد کلام اجتہادی ہے یعنی  
میرا اجتہاد کلام، لہذا میرت کیلئے تابع نہیں ہو سکتا اور اس کے ہم بھی قائل ہیں۔

(۲) دوسرا جواب یہ ہے کہ "کلامی" سے مراد یہ ہے کہ میرت کلام کے الفاظ کتاب اللہ کے الفاظ متدی نہیں کر سکتے اور اس  
کے ہم بھی قائل ہیں، یعنی "کلامی" نسخہ لسانہ کلام اللہ۔

(۳) اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہے جبریل بن واقد افریقی اور وہ ضعیف لہذا اس سے متدی نام نہیں مل سکتا، لہذا میرت

اس کے بارے میں فرمایا ہے: ”واللہ اعلم“ اور ان پر شیخ کا الزام بھی لگایا ہے۔  
(۴) یہ حدیث منسوخ ہے سابقہ راویوں سے (مروانہ)

## کتاب العلم

جہاں پر چھپا ہوا ہے وہاں ٹھیک کرنا ضروری ہے۔

(۱) ترتیب (۲) کتابوں کے ساتھ یہ (۳) علم کے حقیقی معنی کا بیان (۴) علم کی اقسام (۵) علم حاصل کرنے کا طریقہ (۶) علم کا عمل کرنے کے طریقے کا بیان۔

تفصیل: (۱) ترتیب ”تجارب العلم“ مبتدا اخذ وف کی خبر ہے ”ای ہذا کتاب العلم“

(۲) کتابوں کے ساتھ ربط یہ ہے کہ اس کتاب میں تعلیم، تعلیم کی فضیلت کا ذکر ہے، قبل کے ساتھ ربط یہ ہے کہ ”الاعتصام بکتاب اللہ“ یعنی کتاب اللہ اور سنت رسول ﷺ کا علم نام ہے لہذا ”باب الاعتصام بکتاب اللہ“ کے بعد طرک کا ذکر کا عام بعد اس کے قبل سے ہے۔

(۳) ”علم کے معنی“ علم کے لغوی معنی ہیں دانش (ماننا) جملہ معنی اصطلاحی میں بہت اختلاف ہوا ہے چنانچہ بعض حضرات کہتے ہیں ”لحدودہ علم کی تعریف نہیں کی جاسکتی اور بعض فرماتے ہیں ”حدودہ کی تعریف کی جاسکتی ہے۔“

موجودہ حضرات فرماتے ہیں کہ علم کی تعریف نہیں کی جاسکتی اس کی دلیل یہ ہے کہ ہر چیز کی معرفت علم پر موقوف ہوتی ہے لہذا اتم علم کی تعریف کسی چیز کے زائد نہ کر سکتے جس کی معرفت خود علم موقوف ہو وہ علم کی معرفت علم پر موقوف ہو جائے گا اور ”تسلف اللہ“ علی نفسہ“ کے قبضے ہو جائے گا جو کہ دور ہے اور زور باطل ہے لہذا علم کی تعریف نہیں کی جاسکتی۔

اور جن حضرات نے علم کی تعریف کی ہے انہوں نے بھی مختلف تعریفیں کی ہیں چنانچہ علماء کہتے ہیں کہ علم کی تعریف ”حصول صورہ الشیء فی العقل“ ہے۔

لہذا سہ کہتے ہیں کہ علم ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ کہہ سکتے ہیں۔

تفصیل: علم کی تعریف کی ہے ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ لہذا سہ کہتے ہیں کہ علم ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ کہہ سکتے ہیں۔  
دانش کی تعریف کی ہے ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ لہذا سہ کہتے ہیں کہ علم ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ کہہ سکتے ہیں۔  
دانش کی تعریف کی ہے ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ لہذا سہ کہتے ہیں کہ علم ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ کہہ سکتے ہیں۔  
دانش کی تعریف کی ہے ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ لہذا سہ کہتے ہیں کہ علم ”الصورة الحاصلة من الشیء عند العقل“ کہہ سکتے ہیں۔

(۲) علم کی انقسام: عمری (دو قسمیں ہیں) (۱) نظم دینی (۲) نظم دنیا۔

علم حسد: دنیا کی کوئی بھی چیز تہ مائل کرنا ہے میڈیکل کا علم بھی حسد ہے وغیرہ کا علم۔

علم دین کی چودہ قسمیں ہیں (۱) علم تشریح (۲) علم عمومی۔

طریقہ ترقی کو غرضت: مصمم ترقی دہے جو قرب الہی و اسلامیات ظاہر و باطن کا زریعہ ہوتا ہے، جس میں غرضت سے ظاہر کی اصلاح ہوئی ہے جس کو طوطہ العال و نسبت باطن کی اصلاح ہوئی، جسے اس کو طریقت کہتے ہیں۔

**علم المعامله کی تعریف** : هر چه که در حساب تصدیق القیوت و مبانی توفیق العس و تخفی العس و الباطن اس  
 از اینکند، "مخفی" میگویند. و بخاری باقر الحق یعنی کبر علی الله الحفظ للناس عی. کبر عس اسیر "المخفی" مخفی خود پسند  
 و حسه نفس، کبر حول دال و غیره.

و بتخلی بالحدیث "جیسے اعظمی، بھیر، شکر، اور غزالی اور توابع وغیرہ۔

علم تکہنی کی تعریف : علم کو مبنی وہ ہے جو قرب الہی کا ذریعہ بن جائے اور جو عبادت اور واقعات کا انکشاف دے۔

حضرت فخر الدین گورباہادشاہ کے ظلم، سچے سچے فریاد نے کانگشاف ہو گیا تھا۔

علم بشری کی اقسام علم شرعی کی چار قسمیں ہیں۔

(۱) علوم عالیہ مقصود و تقبیہ جیسے تفسیر، حدیث، فقہ اور علم القرآن۔

(۲) "مہاجر" کا یہ مفہوم ہے جو کہ غریب یا غلام اور غلامی۔

(۳) سوم: ایہ غیر مقصور و نقلیہ۔ جسے خود صرف لغت، ادب، معانی، اور بیان وغیرہ۔

(۴) علومِ الہیہ، فہرستہ، مکتبہ - مجھے منطوق۔

(۵) عظیم حاصل کوئی کا حکم پر باقی مختلف پانچ اس کو کیفیت کے بقدر عظم حاصل کرنا لازم ہے یہ ہذا امور اس امر جو احکام فرض ہیں ان کا عظم حاصل کرنا بھی فرض ہے اور جو احکام واجب ہیں ان کا عظم حاصل کرنا واجب ہے اور جو احکام مست ہیں ان کا عظم مل کرنا مست ہے۔

اور منہیات میں جو حرام اس کا علم حاصل کرنا بھی ضروری ہے تاکہ اس سے بچا جائے کہ وہ بے ترتیب نہ ہو۔

ہندو علم اللہ تعالیٰ کی مرضیات اور غیر مرضیات پہنچنے کا نام ہو کر رہا۔ البتہ تجرباتی اعظم حاصل کرنا ساری سے کافی مقدمہ الشاہد۔

(۶) علم حاصل کرو گے جن طریقوں کتابیان، مسائل کرنے کے دو طریقے ہیں: (الف) محقق کو وہ علم انسان کے کتب،

محنت اور مشقت مرے حاصل ہو جائے۔



(ب) شیخاں کی جرحیں سہولتیں ہیں (۱) کوئی کھاریہ یہ قطعاً درست نہیں ہے۔

(۲) انہما اور فرات کے زریعہ اس طریقہ پر جو حاصل ہوتا ہے وہ قطعی ہوتا ہے اس کو بطور انسانی بھی کہا جاتا ہے جیسے حضرت عمرؓ اپنے لئے متعلق اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے "خسہ منہ، ما علمنا" (سرور کتب آیت ۲۵)

علم ایسی حاصل ہوتا ہے علم انعام پر عمل کرنے کے بعد کیونکہ ایک حدیث شریف میں ارشاد ہے "من عمل بعبادہ ربہ، لہ علم، علم، علم"۔

یہاں پانچ قسم کے علم تشریح میں مراد ہے وہ تعلیم تشریح کی تعریف یہ ہے "العلم مرہون، قلب المسلم مغنصر، مو مصابیح مضکوه السبوة من طوار السجدة والاعمال السجدة لہندی، لہی طہ وصفاہ وفعال، واسکامہ فان حصل بواسطہ انہر، جہو کسب وادابہ الذی العلم، ہی الرعی والاعمال، والہ اسۃ" (حرکات ج)

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں "بہر العلم بکثرة الحدیث انما العلم بکثرة السجدة" (حرکات ج) ص ۲۵

اہمالک فرماتے ہیں "عموم بہر بکثرة الروایۃ انما العلم بنو علی القلب"۔

**الفصل الاول:** عن عبد اللہ بن عمرؓ قال قال رسول اللہ ﷺ یَلْقَیْہَا غَیْثٌ وَلَوْ اِیَّہُ وَخِیْرَتُوْہَا عَلٰی سِوٰی اِسْرَافِیْنِ وَلَا مَرَجَ وَمِنْ کَلَمَاتِ عَلَیٍّ مِّنْغَیْثٍ کَثِیْرٌ اَمْتَعِدْ مِنْ اَلْاَرِیِّ (رواہ البخاری)

**ترجمہ:** حضرت عبداللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا میری طرف سے پہنچاؤ اگرچہ ایک ہی آیت ہو اور نبی اور ان کے ساتھ جو کچھ سنو گویں کے سامنے بیان کرو یہ مائیں ہیں اور جو کچھ تمہاری طرف سے بھیجی بات منسوب کر کے اسے چاہتے ہو، پہنچاؤ گناہ روزگار میں نہ ہوئے۔

**تشریح الحدیث:** اگر حدیث شریف میں آپ ﷺ نے کچھ باتیں ارشاد فرمائی ہیں۔

(۱) بلعوا علی: سواں اور ہوتا ہے کہ حدیث میں لفظ "آیت" ذکر ہے اس سے حدیث کی تبلیغ کا حکم معلوم ہوتا ہے لیکن حدیث کی تبلیغ کا حکم تعلیم نہیں ہوتا؟

**جواب:** یہاں پر آیت اپنے لغوی معنی میں ہے یعنی علامت اور کتابی لہذا معنی یہ ہوا کہ تم میری طرف سے پہنچاؤ چاہے وہ ایک بات کیوں نہ ہو اب وہی بات ہو حدیث یا فنی مسئلہ۔

کئی بات کا دوسرے سے پہنچاؤ کیسے یہ ضروری ہے کہ جیسے کچھ طور پر دین کا مسئلہ سمجھایا جائے لفظ بھی اور معنی بھی میری طرف سے پہنچاؤ ضروری ہے کہ پہنچایا جائے اور دوسرے تک پہنچاؤ بھی آپ ﷺ کی نیات کے طور پر ہو گا اس لئے کہ دین کی تبلیغ دو ذمہ

ضروری ہیں

(۱) اخلاص (۲) اشاعت بہد اگر اخلاص ہو لیکن اشاعت نہ تپ سگی، اپنی ترقی نہیں ہوگی اور اگر اشاعت ہو لیکن اخلاص نہ ہو تب بھی دین ترقی نہیں کرے گا بلکہ گمراہی چلیں۔

۳) کوہرنی بات "وحدثنا الحسن بنی اسحاق بنی راجح"۔ اس پر وارد ہوتا ہے کہ پہلے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت گزری ہے جس میں حضور ﷺ حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اس نے گزارش ہوئے تھے کہ حضرت نبی ﷺ رات بچہ رہے تھے تو آپ ﷺ نے قورات پڑھتے تھے معنی فرمایا اور یہاں پر اس کے پڑھنے کی اجازت دلی جارہی ہے عظام دونوں روایتوں میں تو مرض معلوم ہوتا ہے؟

۴) اب: فصصہ، حکایات و تفصیح بہت کیلئے بیان کن جائز ہے لیکن اس کے احکام عمل کرنے کے لئے بیان نہ ہو کر نہیں ہے کیونکہ اس کے احکام مشرک و بدعتیہ میں لے کر آدھوں میں کوئی تھرا نہیں ہے۔

(۳) تیسری بات "من کذب عنی متعمدا فمبغوا" خبر کے معنی میں ہے تو معنی یہ ہوا کہ جس نے میرے بارے میں قصد جمعوت بنا تو وہ اپنے لئے جہنم میں ہو گا نہ بدائے گاہکہ اور بھی ایسی بات بیان کر کے آپ ﷺ کی طرف نسبت نہ کرے جو آپ ﷺ سے حق میں نہ ہو یا آپ ﷺ کی ذمہ پر بدعت بیان نہ کرے اس میں تہدید کی رعایت نہ کرنا بدعت اور اس حدیث شریفہ کے دمر میں آتا ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا حَسَبَ لِي فِي شَيْءٍ زُلْفَى وَلَا أَلْفَى (بُخاری) وَلَمْ يَلِدْ إِلَّا اللَّهَ فَلَا فِلسَافَةَ عَمِي فَذَكِّيهِ فِي الْحَقِّ وَزُلْفَى إِنَّهُ اللَّهُ لَا حَسَبَ لِي فِيهِ بَعْضِي نَهَاؤُنَا عَنْهَا (متفق علیہ)۔

ترجمہ: حضرت ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا دو شخصوں کے بارے میں حسد کرنا ٹھیک ہے یا بدعت اور تمہیں جسے خدا نے مال دیا اور پھر سے راجح میں خرچ کر لے کی بات تو حکایت کرنا یا دوراۃ شخص جسے خدا نے ضرر دیا بدعت ہے اور اس علم کے مطابق حکم کرنا اور دوسروں کو سکھانا ہے۔

فصل فی المحبت: اس حدیث شریفہ کے دوسرے مطلب بیان کئے گئے ہیں (۱) یہ کہ اگر حسد ہو تو ہر توان دلوں میں اس میں جاننا ہو لیکن ان دونوں میں بھی حسد ہو کر نہیں لےنا ان کے دھار اور دوسری باتیں اس نظر بقید اولیٰ ناجائز ہے۔

(۲) دوسرا مطلب یہ بیان کیا گیا ہے کہ یہاں پر حسد اپنے معنی میں نہیں ہے بلکہ (کیونکہ حسد کا معنی ہے کسی کی نسبت کے زائل ہونے کی تمنا کرنا چاہیے بغیر خود کو نقصان کرنے والے کو حاصل ہونا لیکن دوسرے سے (زائل ہو) غیبا (رنگ کرنے) کے معنی میں ہے اس وجہ سے اس میں دینی نے باب قائم کیا ہے "باب فی غیبة" اس میں یہ حدیث آئی ہے۔ رابطہ کہتے ہیں کہ کسی نسبت کے



اور میرے صحابوں کی جماعت کو لازم پکڑا اس لئے کہ جماعت کی دعا ان کو چاروں طرف سے پھیرے ہوئے ہے۔

**تلخیص المحدثین:** علامہ خطابی نے فرمایا ہے کہ "نضر حسن اور دوق کو کہ جاتا ہے (شرح مفتاح ص ۱۰۲)

سفیان ابن عیینہ نے فرمایا ہے "حسن احد بطلب التحذیر الامی وجہ نصرۃ" یعنی اللہ تعالیٰ اس شخص کو نواز دے اور کئے جو میری بات سننے پر اس کو یاد کرے چاہے نسبتاً ہوا یا کتباً۔ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ نصارت صرف ظاہری حسن کو نہیں کہا جاتا ہے بلکہ اس کے ساتھ لوگوں میں اس کی قدر و منزلت اور بہت ملتی ہوگی پیدا ہو جاتا ہے۔

نضر اللہ: اس جملہ کے بارے میں درقول نقل کئے گئے ہیں۔

(۱) یہ ہمارا مستحب ہے اس سے تعبیر کی گئی ہے میںہ ماضی کے ساتھ کیونکہ یہ تحقیق اقوال ہے عرب کا دستور ہے کہ جو چیز تحقیق وقوع ہوتی ہے اس سے تعبیر کرتے ہیں میںہ ماضی کے ساتھ۔

(۲) یہ کہ جملہ وہ نذر ہے مقصود اس سے حدیث شریف کی حفاظت کی اہمیت جان کرنا اور حدیث شریف کو یاد کرنے کی ترغیب دینا ہے۔

فرب حامل فہ غور غفیر: فقہ سے مراد علم حدیث اور ضرر رکنا ہے، بہا اوقات علم حدیث کا عامل کرنے والا فقیہ نہیں ہوتا یعنی صرف حدیث کے الفاظ یاد کرتا ہے یعنی مراد علم حدیث جیسا کہ علامہ حدیث کا طریقہ ہے۔

ورب حامل فقہ الی من ہو خلف منہ: یعنی علم حدیث کے یاد کرنے والے بعض لوگ عالم بھی ہوتے ہیں لیکن اس سے مسائل اور احکام کا استخراج نہیں کر سکتے دونوں صورتوں میں وہ ہے غیر فقیہ ہو یا فقیہ لیکن مسائل کا استخراج نہیں کر سکتے دونوں ایسے شخص کو کہہ جاتے ہیں جو خود بھی سمجھتا ہے اور دوسروں کو بھی سمجھاتا ہے۔

دوسری صورت کہ حدیث کو نقل کرنے والا خود بھی عام ہوتا ہے یعنی استاد شاگرد کو پکچھاتا ہے اور شاگرد میں استخراج کی مصابحت استاد سے زیادہ ہوتی ہے۔

ثلاث لا یخلی: امام ہنوفی نے فرمایا ہے کہ "بخل" یا بکے فقاہ اور نہیں کے سرہ کے ساتھ ہے اس میں دوسری قراءت یا بکے خضار فہم کے سرہ کے ساتھ ہے پہلی قراءت کی بناء پر مسمیٰ یہ ہوا کہ کہ نہیں مکتا دوسری قراءت کی بناء پر مسمیٰ یہ ہوا کہ خیانت نہیں کرتا یعنی مسلمان کا دل ان چیزوں باتوں کے بارے میں خیانت نہیں کرتا۔

یعنی جب بھی کوئی مومن اپنا خیال باتوں کے ساتھ متصف ہوتا ہے تو اس کے دل سے کہنا اور خیانت کھل جاتی ہیں۔

فان دعوتہم مر ورائہم: یعنی مسلمان کو کہنا چاہوں طرف سے گھبراہوتا ہے بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ "ممن"

ہے معنی یہ ہے کہ مسلمانوں کی دعاؤں نے مسلمانوں کا احاطہ کیا ہوا ہوتا ہے اور شیطان کے مکر سے مسلمانوں کی حفاظت کرتا ہے تاکہ مسلمانوں کو گمراہ نہ کرے۔ اس لئے کامقائل سے مناجات یہ ہے کہ حدیث کے پہلے حصے میں حدیث کی ترمیم اور تصحیح ہے لہذا خلاصہ "اللمعة للسلس" کیلئے جائز اور ترمیم ہے حدیث کی تصحیح صرف اللہ تعالیٰ کیلئے ہوگی اور اس میں مسلمانوں کی خیر خواہی مقصود ہوگی اور اس میں جماعت کے ساتھ ترمیم ہوگا۔

دوسرا یہ ہے کہ کسی حدیث میں آپ ﷺ نے جامعیت کی طرف اشارہ کیا ہے ملائی قارئین نے مساجد کی عمارت اس طرح نقل کی ہے "وادیہا کسابع" اس سے معلوم ہوا کہ حدیث کی نقل وہ الفاظ ہوں گے جو آپ ﷺ نے فرمائے ہیں لہذا اس حدیث کی بناء پر روایت بالعمی و تحقیق ہے لیکن علماء نے ذکر کیا ہے روایت بالعمی جائز ہے۔  
روایت بالعمی کے بارے میں چار اقوال ہیں۔

(۱) جمہور علماء کے نزدیک روایت بالعمی مطلقاً جائز ہے۔

(۲) بعض نے فرمایا ہے کہ روایت بالعمی مفردات میں جائز ہے اور مرکبات میں جائز نہیں۔

(۳) بعض نے فرمایا ہے کہ روایت بالعمی اس شخص کیلئے جائز ہے جس کو الفاظ حدیث کا احتیاط ہو اور وہ صحیح تعریف کرنے پر قادر ہو۔

(۴) روایت بالعمی اس شخص کیلئے جائز ہے جس کو الفاظ حدیثی دونوں یا دونوں نہیں وہ الفاظ قبول کیا ہو اور معانی اس کے ذہن میں موجود اور قائم ہوں لہذا یہ شخص معانی سے فائدہ اٹھاتا ہے۔

وَمَنْ خَشِيَ رَجُلًا فَقَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ قَوْلًا يَنْبَغِي لِي مِنَ الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنَّمَا خَلَقَ مَنْ تَخَوَّنَ فَلَكُمْ بِهَذَا ضَرَرٌ أَمْ كُنْتُمْ تَنْصَحُونَ وَفَمَا تَرَىٰ كُنْتَ اللَّهُ يَضِدُّ بِتَعْصِهِ تَعْصًا وَلَا تَكْفِيَتْكَ تَعْصُهُ بِتَعْصٍ  
فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْ فَعْلُوهُ زِمًا عَمِلْتُمْ فَكَلِمَتُهُ الْيُغَالِيهِ (رواہ احمد و ابن ماجہ)۔

ترجمہ: حضرت مردان شریع اپنے والد سے اور وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ایک جماعت کے بارے میں سنا کہ وہ آپس میں قرآن کے بارے میں بحث کر رہے ہیں اور محذور ہے ہیں۔ چنانچہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ ہر ایک تم سے پہلے کے لوگ اسی سبب سے ہلاک ہوئے انہوں نے کتاب اللہ کے بعض حصہ کو بعض پر ادا بلورے ہلک کتاب اللہ کا بعض حصہ بعض کی تصدیق کرتا ہے لہذا تم قرآن کے بعض حصہ کو بعض سے نہ جھٹلاؤ مادور اس کے بارے میں محتاط رہنا ہے ہواں کو یہاں کرادور جو نہیں جانتے ہماں سے جانتے والوں کی طرف سوچ دو۔

توضیح الحديث: اس حدیث کی تخریج میں راوی ہیں (۱) قاضی بیضاوی نے فرمایا ہے کہ قرآن پاک میں ایسی بحث و مباحثہ









**توضیح الحیث :** "من اعطى غير علم كان اشبه على من" اگر فتویٰ طلب کرنے والا کسی ماہر مفتی سے فتویٰ طلب نہ کرے بلکہ جاہل سے فتویٰ طلب کرے اور وہ بغیر علم کے فتویٰ دے، اسے تو فتویٰ طلب کرنے والا اور دینے والا دونوں گنہگار ہیں اور اگر فتویٰ طلب کرنے والا، ہر مفتی سے فتویٰ طلب کرے اور وہ غلط فتویٰ دے، تو گنہگار فتویٰ دینے والے پر ہوگا۔

ومن اشار الى الخية : جب ایک شخص دوسرے شخص سے کسی کام کے بارے میں مشورہ طلب کرے اور مشورہ دینے والا اس کو ایک مشورہ دے لیکن اس کو (مشورہ دینے والے) کو معلوم ہو کہ اس کی خبر اس میں نہیں ہے بلکہ دوسری بات میں ہے تو اس نے خیانت کی۔

وَعَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَهَى عَنْ الْأَعْلَافِ كَاتِبِ (رواه ابو داود)

**ترجمہ :** اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے منادات دینے سے منع فرمایا ہے۔

**تعلیل الحیث :** اعطیات و اغلوطة کی جمع ہے اس سے مراد ہر مسئلہ ہے جو انسان کو مخالفت میں ڈال دیتا ہے آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس میں رسول کو تکلیف پہنچاتا ہے۔

وَأُخْرَ أُخْرَ طَرَفَ فَعَالٍ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ وَعَلَّمُوا النَّاسَ فَإِنَّ تَعْلَمُوا (رواه الترمذی)

**ترجمہ :** اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا تم قرآن پڑھو یعنی قرآن میں جو چیزیں یا علم فراغت اور قرآن کریم کی تفسیر اور دوسروں کو بھی سکھانا اس لئے کہ میں تم کو تعلیم دے کر بھیجوں گا (یعنی اس عالم سے اٹھایا جائے گا)۔

**تعلیل الحیث :** فراغت سے مراد میراث کے حصے ہیں یعنی علم میراث کو سمجھنا کہ کیسے اس میں تقاسم نہیں ملتا۔ بلکہ انفرادی سے عام احکام وغیرہ مراد ہیں یعنی وہ احکام جو اللہ تعالیٰ نے بندوں پر فرض کئے ہیں لیکن سب بات یہ ہے کہ اس سے ہر وہ چیز مراد ہے جس کی معرفت واجب ہے لہذا اس کے ذریعہ اشارہ ہے دین کی حفاظت کی طرف۔

وَعَلَّمُوا النَّاسَ : اس کے ذریعہ اشارہ ہے دین کی اشاعت کی طرف یعنی تم میری طرف سے ثابت ہو کر لوگوں کو پہنچاؤ کیونکہ میں تم سے جدا ہوجاؤں گا اور یہ سلسلہ قطع ہو جائے گا۔

وَعَنْ أَبِي الْمُرَّةِ قَالَ كُنَّا نَمُتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَفْخُصُ بِنُصْرِهِ فَمَا تَشَاءُ لِمَنْ قَدْ هَذَا قَدْ يَنْفَعُ فِيهِ الْقَلَمُ مِنْ الشَّامِ نَحْنُ لَا يَنْفَعُ زَائِدَةُ عَلِيٍّ شَيْءٌ (رواه الترمذی)

**ترجمہ :** اور حضرت ابو مرثدہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) ہم سرکارِ دو عالم ﷺ کے مراد تھے آپ ﷺ نے اپنی نظر سامان کی طرف اٹھائی اور فرمایا یہ وقت ہے کہ علم آدھوں میں سے بٹا دے گا یہاں تک کہ وہ علم کے ذریعہ کسی چیز پر قدرت نہ رکھ سکے۔

**نصریح الحبیب** اس حدیث شریف میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے اپنی

خیر ترین مخلوق کے طور پر مقرر کیا۔ اس کی دلیل اس حدیث میں ہے: "انما بعثتکم فی اللہ علیہ من تمام

البر والبرہ و بہترین میں سے"

**نصریح المحبب** ایک دوسری حدیث شریف ہے جو آپ ﷺ کی ساری کے گہر سے نکلتی ہے۔  
تو اس کی حاکمی کو بظاہر ہے۔

یہ حدیثی حدیث ہے جس میں آپ ﷺ کی عظمت کی بات ہے کہ آپ ﷺ کی طرف سے جو کچھ بھی فرمایا گیا، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

و علیٰ فیما علیہ عن رسول اللہ ﷺ ان اللہ عز وجل فرمایا کہ جو کچھ بھی فرمایا گیا، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

نہایت اعلیٰ اور اعلیٰ اور اعلیٰ

**نصریح:** اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث کے تحت کے تحت اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

**نصریح الحبیب** یہ حدیث اس حدیث سے مستخرج ہے اور اس حدیث سے مستخرج ہے۔

مسجد: مسجد اقصیٰ میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

سب سے پہلے مسجد اقصیٰ میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

اس حدیث میں جو کچھ بھی فرمایا گیا ہے، اس کی تعمیل فرمائی گئی۔

## کتاب الطہارۃ

میں یا تو تمہیں یا تمہیں یا ان کے ضروری ہے۔

(۱) کتاب الطہارۃ کی کتاب العلم کے ساتھ ماہیت (۲) طہارت کے لغوی و اصطلاحی معنی (۳) طہارت کی اقسام۔

**تفصیل:** (۱) احوال اور عبادات علم کا نتیجہ اور فہم میں کوئی بھی عبادت اور عمل علم کے بغیر صحیح نہیں ہو سکتا اور عبادات میں داخل ترین عبادت نماز ہے کیونکہ آپ ﷺ کا ارشاد ہے "الصلوۃ عماد الدین ومن قام الصلوۃ فقد اقام الدین ومن ترك الصلوۃ فقد اهدم الدین"۔ نماز قیامت میں سب سے پہلے ادا کر کے بارے میں پوچھا جائے گا "اولیٰ صاحب حساب ۛ العبد یوم لقیامہ الصلوۃ"

نماز بخیر الواقع ہے اور جو چیز کثیر الواقع ہوتی ہے وہ مقدم کا خانا کرتی ہے۔

نماز کیلئے چونکہ طہارت ضروری ہے کیونکہ طہارت نماز کیلئے شرط اور موقوف علیہ ہے اور کسی چیز کا موقوف علیہ موقوف پر مقدم ہوتا ہے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ طہارت کا اور جو تعلق کا ہے اور نماز کا اور جو تعلق کا ہے، تعلق چونکہ حق پر مقدم ہوتا ہے جبکہ ہر اور وجہ تعلق کا ہے۔

(۲) دوسری بحث: طہارت باب نصر بنصر اور باب کرم بحکم و قبول سے آتا ہے "طہارۃ" طہاء کے کسر کے ساتھ اس کے معنی میں طہارت کا ترجمہ ہے "طہر، منیٰ اور پانی وغیرہ" "طہارۃ" طہاء کے ضم کے ساتھ کے معنی ہیں "مستفصل من ماء الوضوء" یعنی پانی کا پانی ماند و پانی جبکہ "طہارۃ" طہاء کے فتح کے ساتھ کے معنی ہیں طہافت اور طہارت یعنی پاک کیا۔

طہارت کی اصطلاحی تعریف: اصطلاح میں طہارت کہتے ہیں "استعسان السطھر علی وجه الشروع فی ارفاقہ الحاجۃ الحقیقیۃ والحدکیۃ"

لفظ کتاب کی تحقیق: لفظ کتاب کا استعمال اس جہ میں ہوتا ہے جس کے تحت انواع ہوں اور یہاں پر بھی چونکہ طہارت کے تحت بہت ساری انواع ذکر کی جاتی ہیں اس لئے صحت کے کتاب طہارت فرمائیے۔

(۳) طہارات کی اقسام: طہارت کی اقسام دو قسمیں ہیں (۱) طہارت باطنی (۲) طہارت ظاہری۔

طہارت باطنی کی کو انواع ہیں (۱) طہارت عن الشرک (۲) طہارت عن المحصۃ (۳) اول کی طہارت روزا کی سے پھر اس کی کو اقسام ہیں، حصہ، کیت، درم، بطر الحق یعنی تکبیر علی الناس، بطر الناس یعنی تکبیر علی الناس، عجب یعنی خود پسندی، سمع، جب، بل، حسب جاہ و اول، اول طہارت نفس یعنی نفس کو رزائل اور خواہشات نفسانیہ سے پاک کرنا۔

طہارت ظاہری کی دو قسمیں ہیں (۱) طہارت عن الاحداث (۲) طہارت عن الانجاس۔

پھر طہارت عن الاحداث کی دو قسمیں ہیں (۱) طہارت عن الحدث الاصح (۲) طہارت عن الحدث الاکبر۔

بحر طہارت من الانجاس کی دو قسمیں ہیں: (۱) طہارت من الخمار: تھکیہ (۲) طہارت من الخمار: تھکیہ جیسے بغل، انواس وغیرہ سے طہارت۔

طہارت من الخمار: تھکیہ کی چھ قسمیں ہیں: (۱) نجاست تھکیہ: جیسے خون وغیرہ (۲) طہارت عن النجاست: جیسے پتھاب اور ماکہ وغیرہ۔

**الفصل الاول:** عن اسی مائت الاشری قال قال رسول الله ﷺ الطهور: شطر الايمان

**توضیح المعبوث:** شطر نصف کے معنی میں ہے کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں: (۱) طہارت خاہری (۲) طہارت باطنی۔ دونوں کے مجموعے کا ایمان ہے۔ یا شطر کے معنی جز و لہذا معنی یہ ہوا کہ طہارت ایمان کا جزو ہے لہذا طہارت سے ایمان کا فی ہوگا۔ یا یہاں پر ایمان سے مراد وہ ہے کیونکہ نماز پر بھی ایمان کا اطلاق ہوتا ہے جیسا کہ ارشاد خداوندی ہے "وَمَا كُنَ الْإِيمَانُ لِبَدَانِمْ أَيْ مَلَوْنِكُمْ" معنی یہ ہوا کہ طہارت نماز کا جزو ہے۔

والحمد لله: حمد اللہ تعالیٰ کی صفات جو یہ کمالیہ میں سے ہے اور "سبحان الله" صفات سلطیہ میں سے ہے۔

تعلا العیزان: یعنی "الحمد لله" میزان کو بھر دیتا ہے جیسا کہ ایک روایت میں ہے "سبحان الله تعلا نصف العیزان و الحمد لله نصف العیزان" سبحان الله تعلا مہرمان "مگر تعلا" واحد کا عیدہ ہوتا ہے اور ایک مراد ہوگا۔

سوال: "الحمد لله وسبحان الله" الفاظ ہیں اور الفاظ اعراض کے قبیل سے ہیں معنی "لا یوجد خلافہ" یعنی موجود ہوتے ہی ختم ہو جاتے ہیں تو وہ کیسے میزان کو بھر دیں گے؟

جواب: (۱) علامہ شبیر مہرٹائی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اعراض انسان کے تجربہ کے تحت داخل ہیں اور انسان خدائی کا اندازہ کر کے آلات کے ذریعہ اس کی مقدار اور کیفیت معلوم کر سکتا ہے جیسا کہ تم دیکھتے ہو کہ گرمی اور سردی کی مقدار آلات کے ذریعہ معلوم کی جاتی ہے جن میں بخار اور زلزلہ کی حرکت معلوم کی جاتی ہے جو کہ اعراض ہے اور غیر قادر الذات ہیں۔ اللہ تعالیٰ تو قادر مطلق بادشاہ ہیں وہ بصریقہ اولیٰ اعراض کی مقدار کو معلوم کر سکتا ہے۔

جواب: (۲) علامہ طہی نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ارشاد نقل کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اعراض کو جسم مثالی کی شکل میں تبدیل فرمائیے گے۔

جواب: (۳) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نام حسین عاصیؑ پر مبنی اور علامہ قرطبی نے فرمایا ہے کہ عاصی یعنی صاحب عمل کو قتل کیا جائے گا۔

والصلوٰۃ نور: نماز نور اور روشنی ہے جب بھی روشنی آتی ہے تو اندھیرا خود بخود ختم ہو جاتا ہے بعض حضرات فرماتے ہیں کہ نماز تحریم میں نور ہوگی بعض فرماتے ہیں کہ ہلے صراط کے وقت نور ہوگی "بَیِّنَاتُ اللّٰهِ تِلْكَ الْاٰیٰتُ الْكَافِرِيْنَ" ہے "تَسْمَعُ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا" جبکہ بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ قیامت میں نور ہوگی "سَلَامٌ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ مِنْ اَمْرِ اَلْمَسْجُوْدِ"

والصلافة برحمن: اس کی دقت جیہات کی گئی ہیں (۱) یہ کہ جو صدقہ، غلام نیست کے ساتھ ہو تو وہ صدقہ کرنے والے کی ایمان داری کی دلیل ہے "انہ نحب الخیر بالیدہا۔"

(۲) جو ماں صدقہ نے صدقہ کر کے خرچ کیا ہے قیامت کے دن اس کے مصرف کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا کہ تم نے یہ مال کہاں خرچ کیا تھا بلکہ صدقہ کا اثر اس کیلئے پھیل ہوگا۔  
والفسر ضیاء: صبر کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) صبر علی الطاعت کقولہ تعالیٰ "وَامْرَئِلَکَ بِالصَّلٰوةِ وَاصْطَبِرْ عَلَیْہَا"

(۲) صبر علی المصعبہ کقولہ تعالیٰ "وَامِنْ خَلْفٍ مَّقَامٍ رَّہٍ وَنَهَىٰ اَنْفُسَہُمْ عَنِ اَلْهَوٰی اِلٰی اَنْ تَلْبِسَہُمُ السَّوْءُ"

(۳) صبر علی المصیبت کقولہ تعالیٰ "فَیَنْتَظِرْنَ اِذَا اَصَابَہُمْ مَّصِیْبَةٌ قَالُوْا اَللّٰهُمَّ اِنَّا لَبِہِ رَاجِعُوْنَ"

الفران حجة لك: قرآن آپ کیلئے حجت اور دلیل اس فرمایا ہے کہ تم اس کی حقانیت پر اعتقاد رکھو، اس کے الفاظ مانجے سمجھو، اس کے احکام سمجھو، اس پر عمل کرو اور دوسروں تک پہنچاؤ نبی کریم ﷺ کی طرف سے نایب ہونے کی بنا پر اگر ان پانچ باتوں میں سے ایک بھی نہ ہو تو پھر قرآن پاک آپ کے خلاف حجت ہے۔

کسل الفاس یضنو: ہر انسان جب سچا الٹا ہے تو اپنے آپ کو بچنے والا ہوتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ اپنی ذات کا معاملہ کرتا ہے ان چیزوں کے بدلے جہاں اللہ تعالیٰ کی رضا کا سبب بنتی ہیں اور اپنے آپ کو بلا نکٹوں اور مصیبتوں سے آزاد کر لیتا ہے۔

اور اگر وہ آدمی سچ شیطان کے ساتھ چھوڑ کر لے اور اس کی مرضیات پر چلنے لگے تو اپنے آپ کو خاک کرنے والا ہوتا ہے۔

لم اجد هذا الروایۃ فی الصحیحین: صاحب مشکوٰۃ صاحب صحاح پر اعتراض کرتا ہے کہ یہ حدیث میں نے نہ صحیحین میں پائی ہے نہ سنن سعید میں اور نہ جامع میں اب صاحب مشکوٰۃ پر اعتراض یہ ہے کہ جب یہ روایت صحیحین میں نہیں ہے تو آپ نے فصل اول میں کیوں ذکر کی ہے؟

جواب: فصل اول میں ان احادیث مجربہ کا احترام کیا گیا ہے جو صحیح ہو موصول حدیث کے اعتبار سے ذکر زیادت کے اعتبار سے اور نہ تصحیف کے اعتبار سے لہذا صاحب مشکوٰۃ نے یہ روایت فصل اول میں امام مسلم کی جمعیت کی بنا پر ذکر کی ہے۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَتَاكَ لَكُمْ غُلَى مَا يَشْعُو اللَّهُ بِهِ الْعَصَا يَنْزِلُ فِيهِ بِهَ الشَّرْحَاتِ فَأَلَوْا بَنِي  
بَنِي سُلَيْمٍ اللَّهُ قَالَ بَنِي سُلَيْمٍ عَلَى الْوُضُوءِ عَلَى الشُّكْرِ وَتَحْتَهُ الشُّكْلُ عَلَى الشُّكْرِ وَتَحْتَهُ الشُّكْلُ وَتَحْتَهُ الشُّكْلُ وَتَحْتَهُ الشُّكْلُ وَتَحْتَهُ الشُّكْلُ  
الرِّبَاطُ زَيْدٌ عَدِيْبٌ مَبْلُكٌ نَبِيٍّ أَسْبَغَ فَلَاحُكُمْ الرِّبَاطُ فَلَاكُمْ الرِّبَاطُ زَيْدٌ عَدِيْبٌ مَبْلُكٌ نَبِيٍّ أَسْبَغَ فَلَاحُكُمْ الرِّبَاطُ فَلَاكُمْ الرِّبَاطُ زَيْدٌ عَدِيْبٌ مَبْلُكٌ نَبِيٍّ أَسْبَغَ فَلَاحُكُمْ الرِّبَاطُ فَلَاكُمْ الرِّبَاطُ

**ترجمہ:** اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ روایت ہیں کہ مراد عالم (صحابہ کو طلب کرتے ہوئے) فرمایا کیا میں تمہیں وہ چیز نہ  
بتا دوں جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ تمہارا ہول کو دور کر دے اور جس کے سبب جنت میں تمہارے درجات کو بلند کر دے صحابہ نے عرض کی  
ہاں کی رسول اللہ! آپ نے فرمایا جنت کے وقت (یعنی پکاری یا سخت جائزے میں) حضور کو یہ راکرنا مسجد کی طرف (گھر سے  
دوری کی وجہ سے) کثرت سے تہنوں کو رکھنا اور (قیام) نماز کے بعد دوسری نماز کا انتظام کرنا پس یہ بات ہے اور حضرت مالک بن  
انس کی حدیث میں بھی یہ بات ہے اور ترجمہ کی روایت میں بھی مراد ہے۔

**تلخیص الحدیث:** اس حدیث سے اسرار اللہ، احتیاطاً: خاصاً عیاشیٰ فرماتے ہیں کہ یہ کنایہ ہے مغفرت سے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ  
اس سے مراد ان کا ہون کا اعمال کا معیار یا مقصود ہے (شرح مسلم لاؤن ج ۱ ص ۱۷۷)

اسماعیل بن عیسیٰ، علیٰ حدیث: اس بارگاہِ حق کی تعمیل کے آتے ہیں اور اس کے عین اور ہے ہیں (۱) فرض یعنی نماز، اعتقاد و وضو  
ایک ایک بار پھر فرض دہرایا جائے اور اس کا پھر فرض دہرایا جائے (۲) عدا و وضو لا یقبل اللہ الصلوٰۃ بدونہ (۳)  
اعضاد وضو کو تھیں مرتبہ دہرایا جائے اور اس دہرائی میں استیجاب کیا جائے (۴) مستحب یعنی غسل عشاءِ مرات کے ساتھ ساتھ اطلاع  
فرمادیا جائے۔

سکسارہ: کمرہ کی طرح جہاں سے مراد یہ ہے کہ پانی قیمت سے ملتا ہے جو قیمت جس کی مطابقت ہر اگر خوش شگلی سے زیادہ پر وصول  
کیا جائے اور وضو کیا جائے اور اس طرح تمام صورتوں کو حاصل جو شخص پر شرف گزرتی ہے (مرقات ج ۱ ص ۳۲۱)

تکبرۃ الشعلیٰ فی المسجد: اس سے اقرب العباد الی المسجد مراد ہے ان لوگوں کیلئے قریبی اور تسکین کا سامان کیا گیا ہے اور  
اقرب الی اللہ کی صورت میں کثرت آمد و رفت مراد ہے اور تعلق باسجد کی فضیلت بیان ہو رہی ہے (مرقات ج ۱ ص ۳۳۳)

انتظار الصلوٰۃ بعد الصلوٰۃ: اس سے پورا انتظار الی المسجد مراد ہے یعنی مسجد میں ایک ہی آواز سے دوسری نماز کے تنگہ میں بیٹھا  
رہے یا عام ہے خواہ مسجد میں ہو یا باہر یعنی مسجد سے نکل کر جب بھی دل دوسری نماز میں لگا رہے اور حدیث میں بھی بہت بڑی  
فضیلت بیان کی گئی ہے اور ہر وقت کے عذر سے روایت ہے "لا سعة بظلمہ اللہ فی ظلمہ یوم لا ینالہ" ان رات  
میں نہ محل مغفرت ہی ممکن ہے (صحیح بخاری ج ۱ ص ۱۷۰)

فذلکم المرابط : اس مرابطہ سے کہی "انتظار الصلوة بعد الصلوة" - جہاں ہا یہ کہے کہ حدود الاسلام کی حفاظت کرنا مرابطہ ہے اس طرح "انتظار الصلوة بعد الصلوة" - بھی اس میں داخل ہے دارالاسلام کی سرحدوں کی حفاظت میں کفار و شرکین اور لعنہ اللہ علیہم کی بدعت تصور ہوتی ہے جہاں انتکار الصلوة میں شیطان کی بدعت ہوتی ہے۔

وعن عثمان رضی اللہ عنہ قال : قال رسول الله ﷺ من توضأ فأحسن الوضوء، خرجت خطاياه من جسده حتى تخرج من تحت أظفاره (متفق عليه)

ترجمہ: رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ جو شخص اپنے طریق وضوء کرے تو اس کے گناہ اس کے بدن سے نکل جاتے ہیں اور اس کے ہاتھوں کے نیچے سے بھی گناہ نکل جاتے ہیں۔

سوال یہ وارد ہوتا ہے کہ داخل اور خروج اجسام میں ہوتا ہے نہ عوارض میں اور یہ چیزیں تو عوارض ہیں تو عوارض میں داخل اور خروج کیسے تصور ہوتے ہیں؟

جواب: (۱) عوارض عالم مثال میں اجسام کی صورت میں تبدیل ہوں گے۔

جواب (۲) اگرچہ کلمہ عربی نے فرمایا ہے کہ یہاں پر "عسرت عسرت" کے معنی میں ہے یعنی ان کے گناہ معاف کر دئے جائیں گے۔

جواب (۳) طار بیوی نے فرمایا ہے کہ گناہ کی سپاہی ظاہری اور باطنی ہے یہاں یہ وہ باطنی اثر دور ہوتا ہے جو مکلف کے ذریعہ سے ہوتا ہے۔

عن عثمان رضی اللہ عنہ قال قال رسول الله ﷺ ما من امرئاً تحضره صلوة مكرهه فيحسن وضوءه عار وعشو عها وركعها الا كانت كفارة لسخطها من الغنوب ما لم يموت بكبره وذلك للمعركه (رواه مسلم)

ترجمہ: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ اگر کسی کو صلوات فرض نماز (لا وقت آنے پر ابھی طرح وضوء کرے اور نماز میں شغور اور خضوع کرے تو اس کی یہ نذران گناہوں کا کفارہ بن جاتی ہے جو اس نماز سے پہلے کئے تھے بشرطیکہ یہ گناہ کبیرہ نہ ہو اور یہاں یہ پیشہ ہوتا ہے اور یہ فضیلت ہر زمانہ میں قائم رہتی ہے۔

ترجمہ الحديث: یہاں پر رکوع کی فضیلت سے مراد یہ ہے کہ اگر کوئی استغفار کی خصوصیات میں سے ہے۔

سوال: سوال وارد ہوتا ہے کہ نماز کا کتب یا اس وقت مغیرہ گناہوں کیلئے کفارہ ہے کی وجہ وہ مکلف مغیرہ، اگرچہ کبیرہ نہ بن سکا ہو۔

جواب: "ما لم يموت بكبره" کا یہ مطلب یہی ہے جو اس نے لیا ہے لہذا اس کا مطلب یہ ہے کہ نماز مغیرہ گناہوں کیلئے کفارہ

ہے جب تک کیا نہ ہوں اگر کبار بھی ہوں تو پھر ناز کیا رکھنے کا کارہ نہیں بنے گی بلکہ کبر و کناہ سے توجہ کرنا ضروری ہوگا بشرطیکہ  
حقوق العباد کے قبیل سے نہ ہو اس طرح اس کی تصادم کا ممکن نہ ہو جب توجہ کرنے سے صاف ہوں گے۔  
وذلك الله: یعنی نماز، کتبہ، ہرزات میں مفاخر کیلئے کفارہ ہے گی کسی ایک فرض کے ساتھ خاص نہیں ”للعذر مفسول“ یہ ہے اور  
”کلمہ“ اس کیلئے تاکید ہے۔

وَعَنْهُ اَنْ تَوْضِئاً فَتَرْغِ عَلٰی يَدَيْهِ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ وَتَسْتَرْشِدُ غَسْلُ:

توضیو العین: توضیاً وضو منوی: یہاں پر دہائی نے آپ ﷺ کے وضو کی تشریح دی ہے وضو کے ساتھ حالانکہ  
اس کا کس ہو؟ چاہئے تھا کہ اپنے وضو کی تشریح دیتے آپ ﷺ کے وضو کے ساتھ اس کی وجہ کیا ہے؟  
جواب: یہاں پر فقیر محسوس کو کونسا قرار دینے کیلئے آپ ﷺ کے وضو کی تشریح دی ہے اپنے وضو کے ساتھ۔  
لا یحدث نفسه فیہما ہشی: یعنی نماز کے اندر اپنے اختیار کے ساتھ کوئی خیال نہ لائے۔

سوال: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں ”اتقی اجہوز حیثی وانا فی العلوۃ“ (سنن ابی داؤد ص ۸۸)

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عمرؓ اپنے اختیار اور تصور سے خیال لایا کرتے تھے اور ان کو وہ حدیث سے اپنے اختیار اور تصور  
سے خیال لانے کو مومن قرار دیا ہے بظاہر دونوں میں تضاد میں معلوم ہوتا ہے؟  
جواب (۱): جس حدیث میں تصور کی نفی آئی ہے اس میں دنیا کے تصور کی نفی مراد ہے اور حضرت عمرؓ کا عمل برین کے واسطے قابلِ ہذا  
دین کا تصور کرنا اور خیال لانا جائز ہے۔

جواب (۲): حضرت عمرؓ ماسور بالجماد تھے اور جب ایک آدمی دشمن کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اور لازخوف ادا کرتا ہے تو اس میں  
آنے جانے کی بھی اجازت ہے لہذا اجماع کا تصور اور فکر کی تذبذب وغیرہ کا معترض تو اسی طرح فکر کی جھنجھ اور تذبذب بھی معترض  
ہے۔

جواب (۳): اردوئے حدیث حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہما اور شیعہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہما نے ان کی زبان پر حق جاری  
فرمایا تھا مگر کچھ نے فرمایا ”ان الله جعل الحق على لسانه وقلبه“ اس کے شیعہ، حضور، حضور قلبی، مناجات الہام الہی  
ہے اس الہام الہی کی کیفیت سے تعبیر کی گئی ہے تجرید فکر کے ساتھ۔

خلاصہ یہ کہ حضرت عمرؓ کا تصور کن جانب اللہ تھا جس کی وجہ سے اس کا حضور قلبی نافذ توفیقی کی طرف دھماں کرنے سے ناقل نہیں  
ہے۔



## باب ما یوجب الوضوء الفصل الاول

۱۔ نفل کے ساتھ نماز سب سے پہلے اس سے پہلے اسے باب میں صہارت کی فضیلت کا بیان تھا اور اس باب میں وضوء کے واجب اور اسباب وغیرہ بیان ہو رہا ہے۔ وضوء کا موجب عقلی اللہ تعالیٰ میں جبکہ وضوء کے وجوب کا سبب جو زنی و کرم پر ہے (۱) سبب قرینہ (۲) سبب مجیدہ۔

سبب قرینہ وضوء کے وجوب کا سبب قرینہ "استسقاء بالاجل" الایہ معنی: جس چیز کا جو نہ ہو تو وضوء کے بغیر جائز نہیں جیسے نماز وغیرہ۔

سبب مجیدہ وہ اسباب جو وضوء کو واجب کرنے والے ہیں۔

حضرت شاہ ولی اللہ نے فرمایا ہے کہ وضوء کے واجب ہونے کے اسباب کے تین درجات ہیں۔

(۱) وضوء کے سبب احب کا وہ درجہ جس میں صحابہ کرام اور تابعین کا اتفاق ہے اور اس میں روایات بھی مطابقت میں جیسے پیشاب، عذائے درجہ اولیٰ میں اس میں کسی کا اختلاف نہیں اور اس میں روایات مختلف ہیں۔

(۲) دوم درجہ وہ ہے جس میں صحابہ کرام اور تابعین کا اتفاق نہ ہو اور اس میں روایات بھی مختلف ہو جیسے مس و کرم، مس امر اور وکیل لحوم اہل۔

(۳) تیسرا درجہ جس میں صحابہ کرام اور تابعین سب کا اتفاق نہ ہو لیکن ان میں روایات متضرب ہوں جیسے وضوء نماز مستحبہ اور اس کے ترک پر تعاقب ہے کہ اس سے وضوء ہوائی مراد ہے نہ کہ وضوء اصطلاحی۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ لا تغسل مصلوۃ من احدث حتی یتوضا؛

**تشریح الحدیث:** لا تغسل مصلوۃ من احدث: سوال یہ ہے کہ یہاں پر "مصلوۃ" کمرہ ہے اور تحت اللمی واقع ہے اور کمرہ جب تحت اللمی واقع ہوتا ہے تو اس میں محرم ہوتا ہے تو معنی یہ ہذا کو کوئی بھی نماز (چاہے نماز کو کون دالی ہو یا کون دالی نہ ہو) وضوء کے بغیر قبول نہیں، جتنی تو اس کا مطلب یہ ہو اگر وضوء کے بغیر نماز صحیح تو ہے لیکن قبول نہیں ہوتی حالانکہ وضوء کے بغیر نماز صحیح بھی نہیں اور حدیث سے قبولیت کی نفی سمجھ میں تو نہی ہے نہ کہ صحت کی نفی؟

بواب: قبولیت کی دو قسمیں ہیں (۱) قبولیہ صحت (۲) قبولیہ اثر و ثواب۔

قبولیہ صحت اس کو کہتے ہیں کہ فریضہ اور نوافل و نماز ہوا جائے۔۔۔۔۔

اور قبولیت ثواب اس کو کہتے ہیں کہ فریضہ اپنے تمام ارکان بشرط کمال و آداب کے ساتھ شعور اور حضور کے ساتھ ادا ہو جائے تو یہ فریضہ منظور اور قبول ملنا لگتا ہوتا ہے ہذا قبولیہ صحت اور قبولیت ثواب کے درمیان مودہ خصوصی مطابقت کی نسبت ہے، قبولیت صحت

عام ہے اور قبولیت ثواب خاص ہے۔

مثلاً ایک ”کئی مسجد میں باجماعت تمام ارکان اور شرائط کے ساتھ نواز ادا کرے تو اس میں قبولیت صحت ملتی ہے اور قبولیت ثواب بھی کدیں بلایا پر اس کو اجازت دیا جائے گا۔

اور اگر ایک شخص ارض مخصوصہ میں نماز پڑھے تو اس کا زمرہ قریب سے ہو جائے گا لیکن اس پر اس کو ثواب نہیں ملے گا۔ ہذا قبولیت صحت تو ہے لیکن قبولیت ثواب نہیں ہے اس لئے کہ ہر قبولیت ثواب قبولیت صحت ہے لیکن ہر قبولیت صحت قبولیت ثواب ہو ضروری نہیں۔

قبولیت صحت کیلئے تین شرائط ہیں۔

(۱) اذعنتم النی الصلوۃ فاعملوا وجوہکم والیدہکم۔ اس آیت کریمہ سے قبولیت صحت معصوم ہوتی ہے۔

(۲) مفتاح الصلوۃ الظہور: یعنی انصاف و انصاف کی صحت کیلئے سقوف طبع ہے۔

(۳) تمام صحت کا اس بات پر اعتبار ہے کہ وضو کے بغیر نہ رکع نہیں ہوتی یہاں پر عدم قبولیت بمعنی عدم صحت استعمال ہوا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ نے اس آیت میں فرمایا ہے۔

تولا تقبلو لہم شدۃ ابد۔ یہاں پر بھی عدم قبولیت بمعنی عدم صحت ہے۔

اسی طرح ایک روایت میں ہے تلاعنہ من اللہ تعالیٰ صدقۃ جانی لا یصدق۔ یہاں پر عدم قبولیت بمعنی عدم صحت ہے۔

**مستفاد:** فقہ الظہور بن: اگر کوئی مسلمان ایسی جگہ میں کہ جس کے جہاں نہ پانی ہے اور نہ ٹھنڈی تو وہ کیا کرے گا مثلاً ایک شخص ایسی جگہ قید ہوا کہ نہ شرب بھی نہیں ہے نہ اور بھی شرب نہ پانی ہے اور نہ ٹھنڈی۔ یا ایک شخص درخت پر چلا ہوا ہے بچے بچے میں ہوا ہے اور درخت کے پتوں پر گرد و غبار بھی نہیں یا ایک شخص جو اہل یا مسند رہی جو زمین میں بیٹھا ہو ہے اندر پانی ختم ہو گیا اور مٹی بھی نہیں ملتی تو شرعی نقطہ نظر سے وہ کیا کرے گا اس مسئلہ میں پانچ فتاویٰ ہیں۔

(۱) امام ابو حنیفہ (۲) امام احمد (۳) امام مالک (۴) امام شافعی (۵) حضرات صاحبین۔

**تفصیل:** (۱) امام ابو حنیفہ کا قول ”تہم یہ ہے کہ وضو کرنا حرام ہے اور قضاء واجب ہے یعنی فی الی الیٰ تمز جھوڑے گا اور بعد میں ادا کرنا واجب ہے (۲) امام احمد نے فرمایا ہے کہ ادا قضاء واجب میں معنی فی اقل ادا کرے گا اور بعد قضاء بھی کرے گا۔ (۳) امام مالک نے فرماتے ہیں کہ ادا و قضاء واجب۔ (۴) امام مالک نے فرمایا ہے کہ اس مسئلہ میں چار اقوال متقول ہیں۔

(۱) ایک قول امام ابو حنیفہ کے قول کے مطابق ہے (۲) ایک قول امام احمد کے قول کے مطابق ہے (۳) ایک قول امام مالک کے

قول کے مطابق ہے (۳) اختیاب اور دو یوب القضاء یعنی فی الحال، اگر ناستجب ہے اور بعد میں ہوا کرنا واجب ہے۔

(۵) سرحدین کا مذہب علامہ شافعی نے یہ نقل کیا ہے کہ یہ آؤں جب یا صلیبیں کرے گا اور بعد میں قضاء کرنا واجب ہے۔

**صاحبین کا جملہ :** صاحبین نے قیاس کیا ہے حائضہ پر یعنی جب رمضان کے مہینہ میں ایک عورت دن کے دوران میں کسی بھی وقت حیض سے پاک ہو جائے تو باقی دن تک یہ صاحبین کرے گی اور بعد میں اس پر اس کا قضا بھی واجب ہے اسی طرح جب ایک شکار باغ ہو جائے یا ایک کافر مسلمان ہو جائے تو باقی دن تک یہ صاحبین کرے گا اور قضا بھی لازم ہے اسی طرح یہ مصلی بھی تک یہ صاحبین کرے گا اور بعد میں قضاء کرے گا۔

(۶) اور مراجع پر قیاس کیا ہے یعنی جب کسی کا حج فاسد ہو جائے تو وہ تکبہ بالجماع کرے یا نیک ارکان ادا کرے گا اور بعد میں قضاء لازم ہوگا۔

ہمارے ہاں صاحبین کے مذہب پر فتویٰ ہے اور انہوں نے صاحب سے بھی صاحبین کے قول کی طرف رجوع منقول ہے۔

وَعَنِ ابْنِ عُسْطَرٍ فَإِنَّ غَالِيَهُمْ لَا يَقْبَلُ صَلَوةً بِغَيْرِ طَهْوٍ وَلَا حَذْفَةٍ مِنْ غُزُولِ (رد الواعظ)

**ترجمہ :** اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی ہیں کہ ہر کار و دعا کا اہم نے اور تادفرہ یا غیر طہارت کے نفاذ قبول نہیں کی جاتی اور مال حرام سے غیرات قبول نہیں کی جاتی۔

**مشرع الحدیث :** نماز کی مسجد قبولیت کیلئے ضرور ہدف علیہ ہے۔

غسلوں غزول لغت میں ہوتوں کی چوری کہہ سکتے ہیں اور اصطلاح میں مال نصرت میں پوری کر کے کہہ سکتے ہیں مگر ہر قسم مال حرام میں اس کا استعمال ہونے لگا ہے چاہے ہرق سے حاصل ہوا ہو یا نصاب سے یا کسی اور حرام اور نام نہاد طریقہ سے۔

ولا حذفہ فی مان غزلون : مان کے ساتھ ربط یہ ہے کہ طہارت کی دو قسمیں ہیں (۱) طہارت ظاہری (۲) طہارت باطنی اور نماز کی قبولیت موقوف ہے طہارت ظاہری اور باطنی دونوں پر اس لئے فرمایا ہے کہ بھی نماز کیلئے یہ شرط ہے کہ مصی ظاہری اور باطنی دونوں قسم کی خباثتوں اور نجاستوں سے پاک ہو۔

سوال : یہاں پر یہ سوال وارد ہوتا ہے کہ مال حرام سے صدقہ قبول نہیں ہوگا ہے اور صاحب ہدایہ نے ایک آیت ذکر کی ہے کہ جس کے پاس مال حرام ہو اس کو پہنچے کہ صدقہ کرے دونوں میں بظاہر تو افرام معلوم ہوتا ہے۔

جواب : تصدیق کی دو قسمیں ہیں (۱۰) تصدیق برائے صورت ثواب (۱۱) تصدیق برائے ذلیع نصرت۔ حدیث منقول ہے کہ علیؓ نے تصدیق یعنی ثواب اس صدقہ پر دیا ہے جو پاک اور حلال ہو اور صدقہ شافعی نے فرمایا ہے کہ جس نے صدقہ حرام سے جمع کیا تو اسے حرام

حکمران و محکمہ ادارہ کی چھپ چھپ محسوس ہے جسم عالی پر نفس، سرخ راس و صاف قدم کا رنگ ہے۔ اجیب ہے کہ اس کا مدعا صرف اس کا ہے۔ اس میں غائب کی نسبت نہ کی جاتی ہے بلکہ اس پر انعام و ثناء ملتی ہے۔ اس کے کوکب و شرف کا قصہ ہے اور ان کے خدائیں و شرف ہیں۔ تو یہ اب صدق کرنے پر نہ ہا گیا بلکہ حکم شری کے چرے کرنے کی ہر روز دعا۔

[illegible]

حضرت علیؓ نہ مانتے ہیں کہ میں نے خود آپؐ سے پوچھا یہ تو بظاہر روایت میں متنازع معلوم ہوتا ہے؟

جواب: انہی جہان نے ذکر کیا ہے کہ حضرت علیؓ نے حضرت عمر بن یاسرؓ کو حکم دیا تھا کہ میں انہوں نے کسی چیز سے تاخیر نہ کر اور پھر بھول گئے پھر آپؐ نے حضرت مقدادؓ کو حکم دیا انہوں نے بھی تاخیر کی تو حضرت علیؓ نے ثواب امتیاز کی بناء پر خود آپؐ سے پوچھا اور بعد میں ان دونوں حضرات نے بھی آپؐ سے پوچھا لہذا روایات میں متنازع نہیں ہے۔

یاد رکھو کہ سوال کی نسبت حضرت عمرؓ اور عثمانؓ حضرت مقدادؓ کی طرف بلا واسطہ ہے کیونکہ انہوں نے خود پوچھا تھا اور حضرت علیؓ ان کی طرف بلا واسطہ ہے کیونکہ وہ آمر تھے۔

(۳) موضع غسل میں اٹھ کر امام کا اختلاف: تمام ائمہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ مذکورہ خارجی ہونے سے وضو واجب ہو جائے اور اس بات پر بھی اتفاق ہے کہ موضع نجاست (یعنی جہاں نجاست لگی ہوئی ہے) کا دھونا واجب ہے۔ لکن اس کا اختلاف موضع غسل (دھونے کی جگہ کی مقدار) میں ہے کہ موضع غسل (دھونے کی جگہ کی مقدار) موضع نجاست (جہاں نجاست لگی ہوئی ہے) سے متجاوز ہے یا نہیں چنانچہ جمہور (امام ابوحنیفہؒ امام شافعیؒ امام مالکؒ) فقہاء کے نزدیک صرف موضع نجاست (جہاں نجاست لگی ہوئی ہے) کا دھونا واجب ہے جبکہ امام احمد بن حنبلؒ اور امام ابوہریرہؓ کے نزدیک پورا ذکر اور خصوصیتیں سب کا دھونا واجب ہے۔

امام احمدؒ کی دلیل: ایک روایت میں ہے "غسل ذکرک ونوحا"۔ اور ایک دوسری روایت میں ہے "غسل ذکرہ" واثبتہ (ابوداؤد)۔

جمعہ اور کسی دلیل: جمہور کا دعویٰ یہ ہے کہ مذکورہ نقلی صورت میں صرف موضع نجاست دھونا واجب ہے اس سے متجاوز جگہ کا دھونا واجب نہیں دلیل میں حضرت سلیمان بن خلیفؒ کی روایت پیش کرتے ہیں "كنت القى من العذی شدة وكنت اکتثر منه الا عسانا نسلت رسول الله ﷺ فقال النابغز بك عن ذلك الرصو"۔ (رداء ابو داؤد)۔

جمہور کی طرف سے امام خود امام ابوہریرہؓ کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ کمال بن حلیفؒ کی روایت میں "ذكر کا ذکر نہیں ہے۔ جواب (۲) ذکر اور انھیں کا دھونا مستحب ہے واجب نہیں۔

جواب (۳) ذکر اور انھیں کے دھونے کا حکم ابتدا و انتہا میں اپنی ہے کیونکہ ابتدا میں لوگ مذکورہ نجاست سے بھی خلیفہ سمجھا کرتے تھے آپؐ نے عمرؓ میں تشویر فرمائی کہ ذکر اور انہیں کو بھی دھویا کرو جب لوگوں کے ذہن میں یہ بات بیٹھ گئی کہ مذکورہ بھی نجاست کی طرف نہیں ہے تو آپؐ نے عمرؓ میں خلیفہ فرمایا ابتدا و انتہا کا دھونا واجب ہے۔ جب طلعت نہ رہی تو حکم بھی مانتا رہا۔

جواب (۴) اہل علمائی نے فرمایا ہے کہ ذکر اور انتہا۔ ر کے دھونے کا حکم بنا ہوا ہے لیکن جب ذکر اور خصوصیتیں دھونے جائیں تو مذکورہ وغیرہ کے تمام فقرات غنم ہو جاتے ہیں جیسا کہ درود دینے والے ہر گز کے فقرہ کے پانے سے چھیننے اور سے جائیں تو اس کا



کے وضو کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں اونٹ کا گوشت کھانے سے بعد وضو کر پھر اس شخص نے سوال کیا کہ بکریوں کے رہنے کی جگہ میں نماز پڑھ لوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں پھر اس شخص نے روایت کیا کہ اونٹوں کے باغ میں کی جگہ نماز پڑھوں آپ نے فرمایا نہیں۔

**مسلم احمد بن حنبل** "تروصا من لحوم النعم: یعنی اس نے پچھا کہ بکری اور اونٹ کے گوشت کے کھانے کے بعد وضو واجب ہے یا نہیں۔

بکری کے گوشت کے کھانے کے بعد کوئی بھی وضو کے واجب ہونے کا قائل نہیں لیکن اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو کرنے میں اکثر اختلاف ہے چنانچہ جمہور فقہاء (احناف، شوافع، مالکیہ) کے نزدیک اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو واجب نہیں بلکہ امام احمد بن حنبل اس وقت میں رہا ہوا کہ فرماتے ہیں کہ اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو واجب ہے۔

**جمہور ائمہ حنبل** جمہور کی دلیل یہ ہے کہ "ماکان اخر الاسلام نزل فوضو" مسند احمد ۳ (رواہ احمد ابی مس ۴۰)۔

**احمد بن حنبل** کہے: **حنبل** ان معمرات نے وہ حدیث اپنے استدلال میں پیش کی جس میں "مسند احمد" سے وضو کا حکم بیان کیا گیا ہے۔

غیر نام احمد بن حنبل اونٹ کے گوشت سے وضو کا حکم "مسند احمد" کی بناء پر بلا زنجیر کرتے بلکہ اس دو اس بات کے قائل ہیں کہ اونٹ کے گوشت کھانے کے بعد وضو واجب ہے چاہے گوشت آگ سے پکا ہوا ہو یا آگ سے پکا ہوا نہ ہو ہر حال میں وضو واجب ہے اس لئے کہ اونٹ کے گوشت میں دوسرے (چکنائٹ) اور بدیہی ہوتی ہے اس لئے اس کے کھانے کے بعد وضو واجب ہے۔

جمہور کی طرف سے اس کا رد اس پر ہے کہ یہ حکم باطل میں ذکر شدہ روایت کی بناء پر منسوخ ہو چکا ہے۔ یا یہ حکم اختیابی ہے جیسا کہ سرور بن جندب حبشی روایت میں "البیان الابلی" کی زیادت میں آئی ہے انہوں نے جو صحیح "ابن ماجہ" ان البیاض والماشیہ اہل تروصا من لحوم الابل والبعہ قال ہم" (فتح المبحر ۱۱)۔ اونٹ کے دودھ پینے سے بالاتفاق وضو واجب نہیں تو گوشت کھانے سے بھی وضو واجب نہ ہوگا اور یہ حکم اختیابی پر محمول ہوگا یا وضو ہاتھوں پر محمول ہوگا۔

**سوال:** سوال یہ وارد ہوا ہے کہ جب یہ حکم اختیابی یا وضو لغوی پر محمول ہے تو اس میں اونٹ کے گوشت کھانے کی تخصیص کی کیا وجہ ہے؟ کیونکہ یہ حکم صرف اونٹ کے گوشت کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر قسم کے گوشت بلکہ ہر قسم کھا نا کھانے کے بعد وضو لغوی یا وضو ماختیابی کا حکم ہے؟

**جواب:** اونٹ کے گوشت کی تخصیص تین وجوہ کی بناء پر کی گئی ہے۔

(۱) اونت کے گوشت میں ۷۰ گشت کی بہت سے دواؤں کا ذوق ہے۔

(۲) اونت کے کولہان میں شیطان کا اثر ہوتا ہے۔

(۳) نبی اسرائیل پر اپنی شرافت کی بنا پر اونت کا گوشت حرام کر دیا گیا تھا اور آپ ﷺ کی امت کیلئے حلال قرار دیا گیا ہے تو وضو، قہم شکر کے طور پر ہے۔

نار افسی فی امر مصر المصم فال مصم حال اصلی فی مبارک الاذن حی و: "امر مصر" مریض کی جمع ہے بھیڑ بھڑی سے باندھنے کی جگہ (بڑا) کو کہتے ہیں اور "مبارک" مبارک کی جمع ہے اونت باندھنے کی جگہ کہتے ہیں۔

اس مسئلہ کی تحقیق یہ ہے کہ اگر بھیڑ بھڑی اور اناؤں سے باندھنے کی جگہ میں نجاست کا عین ہو تو مگر دونوں میں نماز جائز نہیں، اور اگر مریض اور مبارک دونوں پاک ہوں تو اس کے متعلق رکھنے کا سوال کیا جائے اور آپ ﷺ نے اس کے جواب میں مریض میں نماز پڑھنے کی اور اجازت دی ہے اور مبارک میں نماز پڑھنے سے منع فرمایا ہے دونوں میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ بھیڑ بھڑی ایک جز مخلوق ہے اس میں شیطان اثر نہیں ہوتا لہذا نماز پڑھنے والا اطمینان ہے۔ نماز بھیڑ بھڑی کا پیشاب زیادہ پھیلتا نہیں بلکہ ایک جگہ جو مرتج ہوئے ہے۔ نماز بھیڑ بھڑی سے کٹنے کا خطرہ بھی نہیں اس لئے نماز پڑھنے میں کوئی خطرہ لاحق نہیں ہوتا اس لئے ہر مٹ شریف میں بھیڑ بھڑی کے بارے میں "سہا" فرمایا گیا ہے۔

اور مبارک میں نماز پڑھنے سے منع فرمانے کی وجہ یہ ہے کہ مبارک میں اطمینان سے نماز نہیں پڑھی جاسکتی بلکہ احادیث میں اس کے بارے میں "امہ غسلس" کے الفاظ آتے ہیں نیز اونت کا پیشاب ٹوس کر کی طرح منتشر ہوتا ہے تو اس میں تکویر کا خطرہ ہوتا ہے۔

وَأَمَّا أَمْرُ غَزَاةٍ فَلَا تَلْزَمُ رُسُومَ حَبَشَةٍ وَأَوَّارِخَةً أَمَّا نَحْمُ فِي نَعْلِهِ شَيْئًا فَاقْبَلْ عَلَيْهِ الْخَرَجَ مِنْ شَيْءٍ لَا تَلْزَمُ

يَسْمُوْنَهُ سِنْ مِّنْ شَيْءٍ سَمِيْعٍ سَمِيْعٌ سَمِيْعٌ سَمِيْعٌ سَمِيْعٌ سَمِيْعٌ (رواہ مسلم)

ترجمہ: اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ مبارک اور مالہ کا لہذا نماز پڑھنے کا وجہ تم میں سے کوئی اور چیز نہیں، کہتا تھا تمہارا ع اور اس پر یہ بات مشرب ہو کہ کوئی چیز نماز سے جوئی ان میں تو اس وقت تک وضو کے لئے مسجد سے باہر نہ نکلیں جب تک آواز گونہ نہ ہو نہ پڑے۔

تفسیر المحقق: یہاں پر دو سوال درآ رہے ہیں (۱) اس بارے میں آپ ﷺ نے یہ فرمایا ہے کہ صرف ریح اور ضرر سے وضو ہوتا ہے یعنی وضو نہ کرنے کو ریح اور ضرر میں ٹھہر کر کیا گیا ہے حالانکہ وضو کا تو نما صرف ریح اور ضرر میں ٹھہر کر کیا گیا ہے تو وضو کی جگہ اس کے بارے میں اسباب ہیں لہذا "لا وضو، الامر صحت بطریق" میں ٹھہر کر؟



میں (۲) اگر کوئی آدمی بہرہ آواز نہ ملتا ہو یا اس کی قوت شہر خراب ہو یا وہ محسوس نہ کرے تو کہا اس کا وضو نہیں پڑے گا؟

جواب: یہ مصرعہ حق نہیں بلکہ مصرعہ افغانی ہے کیونکہ عاقبت آدمی مسجد میں پیشاب اور پانی نہ لیں گے تاہم بھی کچھ حدیث میں گزر رہی ہوتی ہے اور رتبہ خارج ہوتی ہے۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ "حنسی مسبح مسرور لا یزید" یعنی سہ سے کنایہ ہے یعنی جب یقین ہو جائے کہ رتبہ خارج ہو گیا ہے تو وضو واجب ہے۔

**خاتمہ:** اگر نقل سے رتبہ خارج ہو جائے تو وضو نہ پڑے گا نہیں؟

اگر دوسرے رتبہ خارج ہو جائے تو اس پر قہر مقہور کا اطلاق ہے کہ اس سے وضو نہ پڑے لیکن اگر نقل یا ذکر سے رتبہ خارج ہو جائے تو اس میں فتنہ کا اختلاف ہے، امام قسطلانی نے امام محمد کا قول یہ نقل کیا ہے کہ رتبہ اطلاق سے وضو واجب ہے جبکہ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ رتبہ اطلاق سے وضو واجب نہیں ہے اور دلیل انہوں نے یہ ذکر کی ہے "انہا لا یثبت عن محل غنجاہ" یعنی یہ رتبہ محاسن کے اوپر سے نہیں گزرتی نہیں صاحب ہدایہ کی یہ دلیل اس شخص کے حق میں نہیں نہیں جو کہتے ہیں کہ رتبہ بذات خود نہیں ہے، لیکن اس کا بہترین جواب دوسرے جہاد مائیں مجتہد نے ذکر کیا ہے کہ "انہا اختلاف لیس بنی، حارح مولانا عبدالحی نے صاحب قدوری کے قول کو ترجیح دی ہے اور انہوں نے یہ فرمایا ہے کہ حدیث میں لفظ "لو" آیا ہے جو قیوم کا لفظ ہوتا ہے یعنی چاہے نقل کی رتبہ یا دیگر کی لیکن مولانا عبدالحی کا قول جو ہے قیوم پر محمول ہے صحیح نہیں کیونکہ بعض روایات میں یہ اللہ عزّ و جلّ ہے۔" مسرور لا یزید

وہی صحت استنباط۔

اسراۃ معصۃ کا حکم: اسراۃ معصۃ اس عورت کو کہا جاتا ہے جس کی فرج اور ریا کی ہو گئے ہوں جبکہ بعض حضرات نے کہا کہ اسراۃ معصۃ وہ عورت ہے جس کے جنسی اور پیشاب کا راستہ ایک ہو گیا ہو۔ لہذا اگر عورت معصات ہو اور اس سے رتبہ خارج ہو جائے تو وضو نہ پڑے گی، نہیں چنانچہ صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ اس کیلئے وضو کرنا واجب نہیں بلکہ مستحب ہے جبکہ امام ابو حفص واکبیر نے کہا ہے کہ اس کیلئے وضو کرنا واجب ہے اور بعض حضرات نے فرمایا ہے کہ اگر اس رتبہ میں بدو ہو تو وضو کرنا واجب ہے اور اگر بدو نہ ہو تو پھر وضو کرنا مستحب ہے۔

عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ لا وضوء إلا من ضرورت أو نزع (رواه احمد والترمذی)

**ترجمہ:** حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا وضو کرنا ضرورت یا نزع کے وجہ سے ہوتا ہے۔

**تشریح:** ایک وضو کے ساتھ دن کی تمام نمازیں ہو سکتی ہیں یا نہیں چنانچہ اس کے بارے میں دو مذاہب ہیں، مجہد محدثین فرماتے ہیں کہ ایک وضو کے ساتھ دن کی تمام نمازیں پڑھنا جائز ہے ان کی دلیل یہ حدیث ہے، جبکہ اہل حنابلہ فرماتے ہیں

کہ ایک وضو کے ساتھ ایک ہی نماز جائز ہے ایک۔ سے زیادہ جائز نہیں انہوں نے اس آیت سے استدلال کیا ہے "لَا يَجُوزُ إِلَّا بِمَنْعَةٍ"۔  
 انوار الیقین ص ۱۱۱ الفصل فی الوضوء و سہو مکہ "کہ جب بھی نماز پڑھنا شروع ہو کر چاہے پہلے سے وضو ہو یا نہ ہو۔

جمہور کی طرف سے جواب یہ ہے کہ یہاں یہ قید بخلاف ہے یعنی "انوار الیقین ص ۱۱۱ الفصل فی الوضوء و سہو مکہ"۔  
 وَغَنَاءُ قَالَ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنَعَ الْغَنَاءُ الْغَنَاءُ وَنَحَرُ بَيْنَهُمَا الْكَبِيرُ وَتَحْنِيْلُهَا الْتَّيْسُ بِمَنْعَةٍ (رواہ ابو داؤد و الترمذی و الطبرانی و رواہ ابن ماجہ علیہ و علی ابن سعید )

ترجمہ : اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ دہلی جی کہ اگر مرد عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا نماز کی کجی وضو سے نماز کی تحریم بغیر (یعنی اللہ اکبر کہنا) ہے اور نماز کی تحلیل سلام بغیر نہ۔

تعلیل و المعنی : یہاں پردہ کیلئے ذکر کئے جاتے ہیں (۱) بغیر تحریر کا مسئلہ (۲) بغیر تحریر کے الفاظ کا بیان۔  
 بغیر تحریر کن ہے یا شرط؟ اس کے بارے میں فقہاء کے دو مذہب ہیں۔ (۱) اگر عداۃ (تمام مالک) یا مالک شافعی امام احمد بن حنبل (کے نزدیک بغیر تحریر نماز کارکن ہے اور پردہ عداۃ بن کی دلیل ہے۔

(۲) احناف کے نزدیک بغیر تحریر نماز کیلئے شرط ہے کہ کن نہیں یعنی نماز سے خارج ہے نماز میں داخل نہیں احناف کی دلیل یہ آیت ہے "مَنْ تَعَمَّرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى" یہاں "فَصَلَّى" ہے اور "تَعَمَّرَ" کیلئے آئی ہے عقیق کے ساتھ اور عطف مغایرت کا تقاضا کرتا ہے یعنی معطوف، معطوف علیہ سے غیر ہوتا ہے لہذا احناف سے مالک کا حکم "فَصَلَّى" سے مغایر ہوگا۔  
 امام ابن شہاب الزہری فرماتے ہیں کہ بغیر تحریر منع ہے۔

احناف کی طرف سے ائمہ عداۃ کے استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہ خبر واحد ہے اور خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادت جائز نہیں اگر اس کے ذریعہ فرضیت کو ثابت کیا جائے تو یہ خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ پر زیادت ہو جائے گی لہذا خبر واحد کے ذریعہ بغیر تحریر کی فرضیت ثابت نہیں ہو سکتی۔

فصل : دلیل کی جارحمیں ہیں (۱) قطعی الثبوت قطعی الدلائل اس کے ذریعہ شروعات میں فرضیت اور منہیات میں حرمت ثابت ہوتی ہیں۔

(۲) قطعی الثبوت قطعی الدلائل۔

(۳) قطعی الثبوت قطعی الدلائل۔

ان دونوں کے ذریعہ شروعات میں واجب اور مستند مذکورہ جگہ منہیات میں مکروہ تحریمی ثابت ہوتی ہیں۔

(۴) قطعی الثبوت قطعی الدلائل اس کے ذریعہ سنن و ائک مستحبات، مکروہ تحریمی اور مباحات ثابت ہوتے ہیں۔



اور کرنا صحیح ہے۔

**محقق کی دلیل کا جواب**۔ جب استد اور استدالی معروض ہوں تو یہ ضرور کاٹا ہوا ہے کہ وہ اپنے ہیں یہ کاٹا ہوا کلیہ نہیں ہے بلکہ اکثر یہ ہے کہ ایک ایک مقولہ مشہور ہے "لا نفس الا علی عین" یہاں پر استد اور استدالی دونوں معروض ہیں لیکن جعفر تقصیر نہیں کیونکہ حضرت علی عین کے علاوہ دوسرے لوگ بھی جو ان ہیں۔

و نہ علیہا التعلیم۔ نماز کی تکمیل سلام ہے، نماز سے نکلنے کیلئے سلام ضروری اور لازمی ہے اس کے علاوہ کسی دوسرے طریقے سے بھی آدمی نماز سے نکل سکتا ہے چنانچہ اس مسئلہ میں فقہ کا اختلاف ہے۔

ان کے علاوہ (عام مانگ، عام شافعی اور امام احمد بن حنبل) فرماتے ہیں کہ نماز سے نکلنے کیلئے سلام ضروری اور فرض ہے ان کی دلیل یہی حدیث (و نہ علیہا التعلیم) ہے۔

اختلاف، معینا بنی السبب، عطاء ابن ابی رباح، عقائد، ابراہیم بن یحییٰ اور ابن جریر طبری فرماتے ہیں کہ نماز سے نکلنے کیلئے سلام فرض نہیں بلکہ بدو ان السلام بھی خروج عن الصلوٰۃ جائز ہے۔ ان حضرات میں سے کئی دلیل ہیں۔

(۱) اور حدیث جس میں آپ ﷺ نے ایک گرائی کو نماز کی تعلیم دی ہے اس میں سلام کا ذکر نہیں، مگر سلام فرض ہوتا تو آپ ﷺ ضرور اس کو نماز میں ذکر فرماتے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کا اثر ہے وہ فرماتے ہیں کہ مجھے آپ ﷺ نے فرمایا "لا اقامت هذا لو فعلت هذا فقلت فقلت صلواتك فان شئت ان تقوم فقم وان شئت ان لا تقوم فقل" (رواہ الطبرانی فی المعجم الاوسط)۔

یہ اثر مدح بالفضل نہیں ہے اور صحابی سے نہ کہ جو شرع رکب بالفضل نہیں جو تادم حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہوتا ہے۔

(۳) حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے "اذ فرغ من الصلوة ركب من احد صلواته ونفس فستبده ثم احدث ثوبه من ثوبه فلا يرد عا" (رواہ الطبرانی)۔

ان دونوں سے معلوم ہوا کہ خروج عن الصلوٰۃ قطعاً سلام کے ساتھ فرض نہیں ہے البتہ لفظ سلام واجب ہے لہذا اس کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب ہوگا لیکن مسلک اولیٰ دونوں کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب ہے فرضاً اور مسک مطلقاً دونوں کے نزدیک نماز کا اعادہ واجب ہے فرض نہیں۔

مفسر کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر "و نہ علیہا التعلیم" سے جعفر مراد نہیں جیسا کہ ماقبل میں "نکسر حالہ جرم" کے بیان میں ذکر کیا ہے۔

عن علی بن طلحہ عن قتادہ قال وسئل ﷺ انفس احدکم فلیتوضأ ولا یؤتی انفساً فی انفسہا من: (رواہ الترمذی

**نقصہ العیبت:** دونوں جلوں کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ ہر رخ دور سے خارج ہوتی ہے اسی سے ملہارت کا ازالہ ہوتا ہے اور قریب ابلی اللہ کا بھی ازالہ ہوتا ہے کہ صورتوں کے ساتھ اعجاز (دور) میں مل کر تو اس سے لطیف ترین مل جاس سے بھی ملہارت کا ازالہ ہوتا ہے لہذا آپ ﷺ نے بطور حرم فرمایا۔

وہن علیٰ قال رسول اللہ ﷺ وکاء السبه العینان لمن نام فیہما (رواہ الہوداد)

ترجمہ: حضرت علیؑ سے منقول ہے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے آنکھیں حرج کمر بند ہے (یعنی دور) جس کو نیند آگئی تو اس کو چاہئے کہ شوکر لے۔

**جسٹہ النہوض:** انبیاء کرام علیہم السلام کی نیند بالاتفاق ناقض وضو نہیں ہے اور نوم غیر انہما ناقض وضو ہے یا نہیں پتا نہیں میں چاہتا ہوں۔

(۱) امام مالکؒ امام احمدؒ (۲) اہل عواہر (۳) امام شافعیؒ (۴) احناف:

**نقصہ العیبت:** امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک نوم غلیل ناقض وضو نہیں ہے اور نوم کثیر ناقض وضو ہے کیونکہ روایت میں یہ بھی آیا ہے کہ نوم ناقض وضو نہیں اور یہ بھی آیا ہے کہ نوم ناقض وضو ہے لہذا دونوں کے درمیان تحقیق دہنے کیلئے انہوں نے نوم میں تقسیم کر دی کہ نوم غلیل ناقض نہیں ہے اور نوم کثیر ناقض وضو ہے۔

(۲) اہل عواہر فرماتے ہیں کہ نوم مطلقہ (چاہے غلیل ہو یا کثیر) ناقض وضو ہے اور یہ حضرات اپنے اشتغال میں بھی (حضرت طلق بن علیؑ کی حدیث میں کرتے ہیں۔

(۳) امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ نوم ضاعداً مستعداً غنی لارض ہو تو چاقض نہیں ہے اور اس کے علاوہ صورتوں میں نوم ناقض وضو ہے اور انہوں نے اس (یعنی طلق بن علیؑ کی) حدیث کو نوم مضطجاً پر محمول کیا ہے۔

(۴) احناف فرماتے ہیں کہ نوم ضاعداً مستعداً علی الارض ہو تو چاقض (بیداری) کے وقت مستعد من ہے الگ نہ ہو اس کے علاوہ نماز کے اندر فاشاً رکوعاً و سجوداً بشرطیکہ سجدہ مستند طریقہ سے یعنی کھپاں پرید سے الگ ہوں اور پرید رانوں سے الگ ہوں بقا صورتوں میں نوم ناقض وضو نہیں ہے البتہ اگر نوم کثراً مستعداً مضطجاً یا قائداً ہو اور حالت بیداری میں اس کا مستعد من سے الگ ہو گیا ہو تو ان صورتوں میں نوم ناقض وضو ہے۔

**أضاحہ کئی طہل:** حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے "عن ابن عباسؓ قال قال رسول اللہ ﷺ لا یوضو علی من نام مضطجاً فانہ اذا مضطجع استرخت مفاصلہ" (رواہ طرمذی و ابو داؤد) "وحدث البیهقی ان النبی ﷺ

قال لا، يا رب! وضوء علي من بلم جلالنا، وقالما لوما جدا حتى يضع جنبه فانه اذا مضجع استرح من تعبنا" (زجاجة الامم: ١٠٠) -

عن بسرة قالت قال رسول الله ﷺ اذا مضى احدكم ذكره فليطو هذا، وانما هم يدعون الخمر والخنزير وما يدعون من ذلك:

ترجمہ: حضرت سمرہؓ فرماتی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے تم میں سے اگر کسی نے اپنے ذکر پھوپھیا تو اس کو چاہیے کہ وضو کرے

**مسئلہ من الذکر کا بھیان:** اختلافِ روایت کی بناء پر مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ من بعد ذکر کا تفض وضو ہے یا نہیں

چنانچہ مجہور یعنی اکثر محدث فرماتے ہیں کہ من الذکر کا تفض وضو ہے یہ حضرات اپنے استدلالی میں حضرت بسرہؓ اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ذکر کرتے ہیں

اذا مضى احدكم بعد غلي ذكره لیس بهلوانیہ شیء فليطو هذا اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت آخری روایت سے لہذا اس سے معلوم ہوا کہ من الذکر کا تفض وضو ہے یہ حضرات کبھی من الذکر کے ساتھ بلا حائل کی قید لگاتے ہیں اور کبھی باطن الکف کی قید۔

بلکہ احناف کے نزدیک من الذکر کا تفض وضو نہیں چاہے حائل کے ساتھ ہو یا بلا حائل چاہے ظاہر الکف کے ساتھ ہو یا باطن الکف کے ساتھ۔

احضاد بھی ماحول : حضرت طارق بن علیؓ کی روایت ہے۔  
محبوبہ کی طرف سے احناف پر امراض یہ ہے کہ حضرت طارق بن علیؓ نے پہلے اسلام قبول کیا ہے کیونکہ ایک عجمی میں مسلمان  
ہونے تھا اور محبوبہ نبویؐ کی بناء پر فریق ہونے لگے اور حضرت ابوہریرہؓ متاخر الاسلام ہے انہوں نے سیدہؓ میں اسلام  
قبول کیا ہے لہذا حضرت ابوہریرہؓ کی روایت متاخر ہوئی حضرت طارق بن علیؓ کی روایت کیلئے لہذا حضرت طارق بن علیؓ کی  
روایت سے استدلال درست نہیں؟

جواب: اختلاف کی طرف سے کسی کا جواب یہ ہے کہ حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کو اس طرح قرار دیا اور حضرت طلحہ بن علیؓ کی روایت کو مسترغ قرار دیا اس وقت درست ہوتا جبکہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اسلام لانے کے بعد حضرت طلحہ بن علیؓ کی ملاقات آپؐ سے محبت نہ ہوئی حالانکہ حضرت ابو ہریرہؓ کے اسلام لانے کے بعد بھی حضرت طلحہ بن علیؓ کی ملاقات حضورؐ سے ثابت ہے کہ انکو وہاں دیکھ کر اپنے خیمہ کے ساتھ حضرت طلحہ بن علیؓ آپؐ کی خدمت حاضر ہوئے تھے تو ممکن ہے کہ حضرت طلحہ بن علیؓ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے بھی بعد میں یہ حدیث آپؐ سے سنی ہو اور اس کا کوئی درست نہیں۔ نیز حضرت طلحہ بن علیؓ کی روایت کو حضرت ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی روایت پر بھی ترجیح حاصل ہے۔



والتعاضطحة بين وبين القبلة فإراد أن يسجد غمرته فقبضت جملتي" (رواه البخاري)

حضرت امام شافعی کی دلیل: حضرت امام شافعی نے اپنے استدلال میں یہ بات پیش کی ہے "اذا سجد، انحدرت الغائط لولا انهم غلبوا، فصاروا على طريق الاستئذان، یہ ہے کہ "لا ینسب" جماع اور ہاتھ لگانے دونوں کے معنی میں ہے۔ "انس" ہاتھ لگانے کو کہتے ہیں لہذا دوسری قرأت کی بنا پر اس سے ہاتھ لگانا حرام ہے اس لئے ہم نے کثرت کو ہاتھ لگانے سے دوسرا چپ قرار دیا ہے۔

چھ اہل: اس کا جواب یہ ہے کہ ایت سے انس بالذکر انکی بلکہ جماع مراد ہے اس کی چند وجوہ ہیں۔

(۱) رئیس المنصرین حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما، حضرت علی اور حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہما نے انس کی تفسیر "جماع" کے ہاتھ کی ہے۔

(۲) جب ملاست کی نسبت مورخوں کی طرف ہوتی ہے تو اس سے جماع مراد ہوتا ہے کیونکہ ملاست باب مناطہ ہے اور باب مناطہ میں مشرک ہوتا ہے اور فعل جاسمین سے ہوتا ہے اور یہاں اشتراک اس صورت میں ہو گا کہ "لا ینسب" کو جماع کے معنی میں لیا جائے اور جس قرأت میں "انفسنہ" خبر دیا ہے وہ بھی جماع کے معنی میں ہے تاکہ یہ "لا ینسب" کیلئے تائید ہو جائے اگرچہ انس کے معنی متعلق ہاتھ لگانا ہے لیکن یہاں پر معنی متعلق یعنی ہاتھ لگانا مراد نہیں بلکہ جماع مراد ہے تاکہ قرأت اول کی تائید حاصل ہو جائے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ یہاں پر تنجیہ کا ذکر ہو چکا کہ حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں کیلئے تخم جائز ہے بلکہ "مر" انس سے "انس" باب "مراد" لیا جائے تو پھر یہ ایت حدیث اصغر کے تخم کو شامل ہوگی لیکن حدیث اکبر کے تخم کو شامل نہ ہوگی اور اگر "انس" سے جماع مراد لیا جائے تو پھر یہ ایت حدیث اصغر اور حدیث اکبر دونوں کے تخم کو شامل نہ ہوگی لہذا ایت ایسے معنی پر محمول کرنا جو بہت سارے مسائل کو شامل نہ کر دیتی ہے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما، حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ وہ مراد یہ ہے یا منصرف ہے اور روایت باب صحیح ہے اور اس کیسے آتا ہے۔

نیز حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے فرماتے ہیں "انس فی القبلۃ الموضو"۔

عن غایۃ ذلک عن النبی ﷺ یخبر عن اربعۃ نہ یقبلون ولا یقضوا رواہ ابو داود، الترمذی، والنسائی، وابن ماجہ وذل الترمذی لا یرجح عن صاحب بحال اسناد عروۃ عن عائشۃ وابیہ المسدد امر اہم انفسی عنہا وقال

ابو داود ہذا مرسل و امر اہم النبی ﷺ لا یرجح عن عائشۃ



**ترجمہ :** اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ انھیں بیویوں کا درس دیتے تھے اور بغیر وضو کے (پہلے ہی وضو سے) نماز پڑھ لیتے تھے۔ الخ

**تفسیر الحدیث :** یہاں پر صاحب مشکوٰۃ نے سخن اعتراض ذکر کر کے ہیں۔

اعتراف ص (۱) قال عمر سعدی لا یصح عند اصحابنا بحال اسناد عروۃ عن عائشہؓ یعنی عروہ کا اسناد حضرت عائشہؓ سے ثابت نہیں لیکن صاحب مشکوٰۃ کا یہ اعتراض بالکل بے اصل اور بے بنیاد ہے اور اس اعتراض میں صاحب مشکوٰۃ سے تسامح ہوا ہے کیونکہ امام ترمذی، امام بخاری اور امام مسلم اسی طرح و اسامہ بارہالہ الوہب نے سند متصل کے ساتھ حضرت عروہ کا اسناد حضرت عائشہؓ سے ثابت کیا ہے۔

اس امام ترمذی کا اسل اعتراض یہ ہے کہ حبيب بن ابی ثابت کا اسناد عروہ سے ثابت نہیں امام ترمذیؒ کی اصل روایت یہ ہے "حدثنا اصحابنا حدثت عائشہؓ فی هذا لانہ لا یصح عنہم الاسناد بحال قال یعنی البخاری حبيب بن ابی ثابت لم یسمع من عروہ (مرقاۃ)۔

**جواب :** یہ روایت ثقہ تابعی کی ہے اور ثقہ تابعی کی منقطع روایت حدیث مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور حدیث مرسل احناف، مالکیہ اور جمہور محدثین کے نزدیک مقبول ہوتی ہے بشرطیکہ مرسل ثقہ ہو، حبيب بن ابی ثابت ثقہ ہے اور عروہ کا اسناد حضرت عائشہؓ سے ثابت ہے کیونکہ وہ حضرت عائشہؓ کے شاگرد اور صحابہ تھے تابعی کی مرسل شوافع کے نزدیک بھی مقبول ہے بشرطیکہ اس کے قرائع موجود ہوں۔

اعتراض (۲) صاحب مشکوٰۃ نے دوسرا اعتراض یہ کیا ہے "وابیہما اسناد ابراہیم التیمی عنہما وفان ہود لود ہذا مرسل وابراہیم التیمی لم یسمع عن عائشہؓ"۔

جواب : یہ بھی ثقہ تابعی کی منقطع روایت ہے اور ثقہ تابعی کی منقطع روایت حدیث مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور مقبول ہوتی ہے۔

جواب (۳) امام دارقطنیؒ نے فرمایا ہے "ابراہیم التیمی عن ابیہ بربذ عن عائشہؓ" یہاں پر متصل سند موجود ہے اور دوسرے حضرات نے اختصار سے کام لیا ہے لیکن یہ اختصار غلط نہیں ہو اور اختصار کی وجہ سے کوئی پرہیزگار ہے۔

عن الحسن بن عبد الغفر بن عمر بن شیبہ الماری قال قال رسول اللہ ﷺ قَوْصُورُ مِنْ كُلِّ ذِمٍّ سَالِي رَوْعًا الْبَرَقَ تَطْطِي

وفان عمر بن عبد العزیز لم یسمع قد نزل ولا رواه ویزید بن خالد ویزید بن محمد مجهولان۔

**ترجمہ :** حضرت عمر بن عبد العزیزؓ تمہاری خدمت سے روایت کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا ہر نبیؐ والے خون سے وضو لازم آتا ہے۔ ان دونوں روایتوں کو دارقطنیؒ نے نقل کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ نے حدیث تمیم دارقطنیؒ سے

جھڑے جاے اور نہ ہی اٹکے: لکھا ہے نیز اس روایت کے دوران ہی جہد بن خالد اور جہد بن محمد مجبول ہیں۔

**توضیح الحیث**۔ الوضوء، سر کل دم سائل: اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ خروغ نکلنے سے وضو بطلاتا ہے یا نہیں چنانچہ امام ابوحنیفہ اور امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں کہ خروغ نجاست سے وضو بطلاتا ہے جاے سخیلین سے دیر یا غیر سخیلین سے امام شافعی اور امام مالک فرماتے ہیں کہ خروغ نجاست غیر سخیلین سے مطلقاً ناقض وضو نہیں ہے، ان خروغ نجاست اگر سخیلین سے ہو تو بطلاتا ہے وضو۔

بیت امام مالک اور امام شافعی کے مسلک میں یہ فرق ہے کہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اگر خروغ نجاست علی وجہ اعتداد ہو تو بطلاتا ہے وضو، ہے اور اگر علی وجہ اعتداد نہ ہو تو بطلاتا ہے وضو نہیں جبکہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ جاے علی وجہ اعتداد یا علی وجہ بغیر اعتداد ہو دونوں صورتوں میں ناقض وضو نہیں۔

**اختلاف کے دلائل:** (۱) حدیث باب احتیاطی، بکری۔

(۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا روایت ہے: "من اصاب فی، اور عاف لونس او مذی طینصرف ونبشوا ثم لین علی صلوٰۃ" (ابن ماجہ)۔

(۳) علامہ زبیدی نے کہا کہ اس روایت میں دو فراموشی ہے کہ میں نے آپ ﷺ سے سنا تھا کہ "انسی امیراۃ استعاضض صلا الطهر بخلاف الصلوٰۃ فانما ذلک عرق من بعض فی قولہ نوحشی لکل صلوٰۃ" اس حدیث سے معلوم ہوا کہ وضو بطلان کی علت دھبہ کا کٹ جانا ہے نہ کہ خروغ من السخیلین نہیں لہذا جہاں بھی لکھا ہے کہ وہ اس سے خون خارج ہو جائے تو وضو بطلاتا ہے۔ امام مالک اور امام شافعی کی دلیل: ان معمرات نے اس مشہور واقعہ سے استدلال کیا ہے کہ ایک دفعہ آپ ﷺ میں خروغ ذات الرقاب کیلئے جا رہے تھے راستے میں راست کو قیام کرتا ہوا چنانچہ آپ ﷺ اور باقی صحابہ پر امیرہ کو مام کرنے لگا، امیرہ پر وہ صحابہ کرام ایک مہار اور ایک انصاری کو مقرر کیا چنانچہ ان دونوں نے بھی آپس میں باری مقرر کر دی کہ وہی راستہ ایک امیرہ سے: کہ کا دوسرا سوئے گا اور آدمی رات کے بعد دوسرا چنانچہ کھٹا ہادی انصاری صحابی کی قہمی اور امیرہ جو سوچا چنانچہ انصاری صحابی اپنے گھر سے کے دوران نماز پڑھنے لگے اس میں ایک کافر نے دو سے قہمی تر چھینکے جو انصاری کے جسم میں پوسٹ ہو گئے اور اس سے خون بہنے لگا لیکن وہ مسلسل نماز پڑھتا رہا اس خیال سے کہ کہیں میں مر جاؤں تو دوسرے صحابی کو ملے گا وہاں مسلمانوں کا نقصان ہو جائے گا تو اس نے سلام پھیر دیا اور مہاجر کو یہ کہہ کر کہا کہ آپ ﷺ نے مجھے پہلے کیوں بیدار نہ کیا؟ انصاری نے عرض کیا کہ میں نے سورت "قلہ مشروء کی قہمی میرا دل نہیں چاہتا تھا کہ اس کو ختم کے بغیر چھوڑ دو۔

بہر حال طریقہ استدلال ان معمرات کا یہ ہے کہ تم کہیں تیر گئے۔ سے کتنا خون بہا ہو چکا نہیں اس کے باوجود نماز پڑھ رہے ہیں لہذا معلوم

ہو کہ خون کا نکلتا (یعنی خروجِ نجاست من غیر السلیسین) ناقضِ وضو نہیں ہے۔

جواب: جواب سے پہلے یہ تمہید سمجھ لینا ضروری ہے کہ یہ واقعہ ایک جزئیہ ہے اور جب بھی کوئی جزئیہ عامہ کلیہ کے مخالف آتا ہے تو اگر اس میں تاویل ممکن ہو تو تاویل کی جائے گی اور کلیات کو اپنے حال پر برقرار رکھا جائے گا

لہذا جواب یہ ہے کہ جب صحابی کے بدن سے خون نکلا تو ضرور وہ خون اس کے پڑے دلیروہ کی نگاہوں اور اس سے کپڑے نہیں ہوتے ہوں گے اور مسئلہ انسانی ہے کہ خون نہیں ہے جب کپڑے پر لگ جائے تو اس کا دھوا جب ہے اور نہیں کپڑے کے ساتھ نماز نہیں ہوتی لہذا امام شافعی کی طرف سے یہ کہنا مناسب ہوگا کہ اس کی نماز نہیں ہوگی کیونکہ کپڑے نہیں ہے لہذا امام شافعی اس کا جو جواب دیں گے وہی تھا اور بھی جواب ہوگا۔ اور اگر یہ کہا جائے کہ اس کے بدن سے خون فراہ کی طرح نکلا ہوگا جو اس کے کپڑے اور بدن کے ساتھ نہیں لگا ہوگا تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بعد از قیاس ہے اس کے ثبوت کیلئے مستطیل دلیل کی ضرورت ہے۔

جواب (۲) یہ صحابی مظلوم اللہ تھے نماز اور انسانی کے ساتھ مناجات کی وجہ سے خون کی طرف بالکل توجہ ہی نہ ہوئی۔

جواب (۳) یہ صحابی کا قائل ہے ہوسکتا ہے کہ ابھی تک اس کو خون کے نکلنے سے وضو نہ ہونے کا مسئلہ معلوم نہ ہوا اس وجہ سے تو آپ ﷺ نے فرمایا "قوضو، من کل دم سائل" اور یہ جواب داغ ہے۔

وقال عمر بن عبدالمعمر: "یعنی میں سے جب مٹکھو تو نے اذان کے مذہب پر دو اعتراض کئے ہیں۔

اعتراض (۱) عمر بن عبدالمعمرؓ کی معصرتِ نیم داری سے سماعِ ثابت نہیں لہذا حدیث متفقہ ہوئی اور حدیث متفقہ حجت نہیں ہوتی؟

جواب: اس اعتراض کے دو جواب دئے گئے ہیں پہلا جواب یہ ہے کہ جب راوی ثقہ تابعی ہے تو حدیث کے احادیث کی بناء پر اس نے حذف کیا ہو تو اس کی یہ متفقہ حدیث، مرسل کے حکم میں ہوتی ہے اور حدیث مرسل حجت ہے۔

جواب (۲) ابن عدی کے کال میں یہ روایت زید بن ثابت کے طریق سے مروی ہے اس میں اختلاف نہیں ہے۔

اعتراض (۲) عمر ثانی (جنہی عمر بن عبدالمعمرؓ) نے زید بن ثابت کے شاگرد ہیں اور زید بن ثابتؓ نے زید بن ثابت کے شاگرد ہیں اور یہ دونوں مجھوں ہیں اور مجھوں کو ان کی روایت قائل مستند مال نہیں ہوتی؟

جواب (۱) یہ دونوں اگرچہ مجھوں ہیں لیکن مجھوں کال نہیں بلکہ مجھوں مختلف فیہ ہیں اور مجھوں مختلف فیہ دونوں کی روایت معتبر ہوتی ہے۔

جواب (۲) مجھوں دوم پر ہیں (۱) مجھوں بالذات: مجھوں بالذات اس کو کہتے ہیں جس کے شاگرد معلوم نہ ہوں۔

(۲) مجھوں بالوصف: مجھوں بالوصف یہ ہے کہ اس کے حالات معلوم نہ ہوں یہاں پر یہ دونوں راوی مجھوں بالذات نہیں بلکہ مجھوں



اہل ظواہر کی حسلی۔ اہل ظواہر کی دیکھا حضرت یار: جب کہ حدیث ہے جس میں یہ مذکور ہے "ان انسفل القدرۃ بعدہ" رواۃ فلی ان رابض عام وسفاه" یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے "قال ان نیت نوبی ست حصصۃ لمعصر ساسنی فرأیت رسول اللہ یتبیت بعضی حادہ و... در الدافہ... تا بر الائم" (مشق حایہ)

امام مالک اور امام شافعی کی دلیل۔ یہ معمرات ہوا اور ہم ہونے کی روایت میں تطبیق دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ جو ان کی روایات بیان پر محمول ہیں اور نبی (عدم ہونے) کی روایات معمرات پر محمول ہیں۔

امام احمد کی دلیل۔ امام احمد بن حنبل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت ہے "ان نیت نوبی ست حصصۃ لمعصر کسبر"

اور استدہار فی الصبح اور استہارہ فی المغرب پر قیاس کرتے ہیں۔

امام انویس سفکی دلیل۔ شہاب اور استدہار کے عدم ہوا از حدیث نبیؐ کی روایت ہے ان کی دلیل ہیں اور استدہار فی البیان میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت سے استدہار کرتے ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل (۱) اور امام ابو حنیفہؒ اور محمد بن یحییٰ نے ابویوب انصاریؒ سے روایت سے استدلال کیا ہے۔

(۲) فصل اول میں "عن معمر بن جھناب یقول سمی رسول اللہ ﷺ ان نسفل القدرۃ لافانہ یوز"

(۳) فصل اول میں حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے "عن سہر بن ہریرہ یقول قال قال رسول اللہ ﷺ انما انکم من النوازل"

(۴) فصل ثالث میں حضرت عثمانؓ کی روایت ہے "عن سلمان بن عبد اللہ قال قال بعض المشرکین وہو یہرئ ان ذی صا حکم اللہ"

دوسری بات یہ ہے کہ استدہار اور استدہار سے نہایت کی وجہ قیاسی حرمت اور تحریم ہے اور یہ جس طرح معمرات میں متفق ہے اسی طرح بیان اور آبادی میں بھی متفق ہے۔ اگر آبادی میں چاند باری کا قیام ہے تو معمرات میں درخت اور پھاڑ وغیرہ کے کھاباٹ موجود ہیں لہذا دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے آپ ﷺ کو عمر مری نخرتے دیکھا تھا اس لئے کہ جب کوئی پویش کرنے چڑھ جاتا ہے اور کسی کی آواز یا آہٹ سن لے تو وہ سر پھیر کر دیکھتا ہے کہ کون ہے اس لئے عارضی طور پر نہ قیاسی طرف مگر جاتا ہے۔ بعد از انکار اور محمود کا مسلک رائج ہے۔



ازم ایضاً اور نام ہائے اس کا جواب یہ ہے کہ غالباً ان پتھروں سے متعلقہ معاملہ ہو جاتی ہے اس لئے آپ ﷺ نے تمنا کا حود ذکر فرمایا۔

(۲) اور اگر حسبِ چاہے کہ ثلاثہ انجو پر پورا عمل آپ کے نزدیک بھی نہیں ہوتا کیونکہ حسبِ نین پتھروں کو وہ موضع نہ تھا (یا خانہ) اور ایک موضع بون (پیشاب) کہتے ہو گیا تو نین پر پھر بھی عمل نہ ہوا۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمایا ہے کہ نین پتھر موضع خانہ کہلے ہیں اور موضع بون (ذکر لایمن سے نکلے)۔

**احسان کی دلیل** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص کا راقعہ ہے اور ہاتھ میں ایک رات میں آپ ﷺ کے ساتھ نکلا آپ ﷺ جنات کو مطلع کر رہے تھے آپ ﷺ نے پیشاب کی حاجت پوری کرنے کیلئے مجھ سے تیس حجر چاہے تو میں نے دو حجر اور ایک گوبر پیدا چنانچہ آپ ﷺ نے دونوں حجر لے لئے اور گوبر کو پھینک دیا اور کہا کہ یہ گندگی ہے۔ جس معلوم ہوا کہ ثلاثہ کا عدد واجب نہیں۔

(۳) حضرت عائشہؓ روایت "قلت قال رسول الله ﷺ اذا ذهب حدكم الى العائط فليذهب معه بئنة احجار"۔ (مشکوٰۃ ص ۴۴)۔ لہذا غالب حالت یہ ہے کہ تین پر اکتفاء دو چاہئے لیکن اگر تین سے متعدد پورا نہ ہو تو پھر تین سے زیادہ بھی استعمال کر سکتا ہے۔

وای حسبہم بر جمع ابوہم مطم: نبی کریم ﷺ نے ہمیں گوبر اور ہڈی سے احتیاء کرنے سے منع فرمایا ہے کیونکہ اس میں تین حجر کے حقوق ضائع ہوتے ہیں (۱) حق انفس (۲) حق الاخوان (۳) حق اللہ۔

حق انفس اس طرح ضائع ہوتا ہے کہ گوبر یا سنگ ہو گا یا تر آ کر تنگ ہے تو اس میں دین کے زخمی ہونے کا خطرہ ہے اور اگر تر ہے تو اس سے پاکی حاصل نہیں ہوتی بلکہ آلودگی میں اور بھی اضافہ ہوتا ہے۔

اور حق الاخوان اس طرح ضائع ہوتا ہے کہ لیت لیکن میں جنات نے آپ ﷺ سے عرض کیا تھا کہ آپ مسلمانوں سے کہے کہ وہ گوبر اور ہڈی سے احتیاء نہ کریں کیونکہ گوبر سے حیوانات کی غذا ہے اور ہڈی ہمارے غذا ہے غذا گوبر اور ہڈی سے احتیاء کرنا درحقیقت ان کی غذا کی کمیوت ہے۔

اور حق اللہ اس طرح ضائع ہوتا ہے کہ حجر کی قیصل نہیں ہوتی اور حجر کی قیصل نہ کرنا اللہ تعالیٰ کے حق کو ضائع کرنے کے مترادف ہے۔

اسی طرح ہڈی کے ذوق پیدا احتیاء کرنے میں بھی نین شیم کے حقوق باطل کرنا لازم آتا ہے۔

حق العبد: کیونکہ اگر ہڈی تنگ ہو تو اس سے زخمی ہونے کا خطرہ اور اگر ہڈی تر ہو تو پھینک جاتی ہے اس سے پاکی حاصل نہیں ہوتی۔

حق اللہ اس طرح ضائع ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی قیصل نہیں ہوتی تو یہ بھی درحقیقت اللہ تعالیٰ کے حق کو کھنکھانے کا ہے۔

حق اللہ خوان اس طرح ضائع ہوتا ہے کہ یہ جہالت کی خوراک ہے اب اگر کسی سے استہزاء کیا جائے تو جہالت کی خوراک اور غلط افہامی ہو جائے گی تو حق اللہ خوان ضائع ہو جائے۔

اب یہ کہ یہ جنات کی خوراک کس طرح ہے اس کا جواب یہ ہے کہ یا تو جنات اس کی موجودگی کو سر ہوا سمجھتے ہیں کیونکہ جنات اوری  
حقوق ہیں تو ہوسکتے ہیں یہ کہ یہ کس طرح ہے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ ان کی کے ذریعہ جنات کیلئے گوشت لاتا ہے (واضحاً علم بالصواب)۔

وَمَنْ آتَى قَاتِلًا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَمَا دَخَلَ السَّجْدَ يَشْفِيهِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ لَبَاسُ الْعَالَمِينَ (متفق عليه) »  
**ترجمہ:** اور حضرت ایسے شخص کو سرکارِ عالم ﷺ سے ملے اور وہ سجدہ میں داخل ہوئے (یعنی داخل ہوئے کا ارادہ کرتے) تو یہ دعا پڑھئے اے اللہ میں تم سے پناہ لیتا ہوں تاکہ انہوں اور انہیں (یعنی ان کا ارادہ کرنے والے)۔

**فصل سوم الحبیب:** اذا دخل الحبیب: "کے گلی میں داخل ہوا تو دعویٰ الخلاء کیونکہ اس بات پر تمام امرکا اتفاق ہے کہ بیت الخلاء میں ذکر لسانی نہ کرئیں۔

حبيب: عت کی جمع ہے مذکر شياطين کو کہا جاتا ہے اور ”حبائت“ عین کی جمع ہے سورت شياطين کو کہا جاتا ہے شياطين کا ملتان طبعی طور پر گندمی جھکوان کی طرف ہوتا ہے اور وہ جھگیں ان کو پسند بھی نہ ہوتی ہیں لہذا جب یہ دعا پڑھی جاتی ہے تو آدمی شياطين کی لالبت سے محفوظ رہتا ہے جبکہ ایک دوسری روایت میں ہے کہ بیت اظلام میں ہوتے وقت جب کوئی یہ دعا پڑھے تو شياطين اس کے قطعہ کے ساتھ کھیتے رہے ہیں۔ اور بیت اظلام سے نکلنے کے بعد یہ دعا پڑھنی چاہئے ”غفر اللہ للعبد اللہ العبد“۔

عینی الإذی رعاعانی۔

[illegible]



دونوں قبروں پر گاڑا۔ یاد رکھئے کہ اگرچہ پیغمبر خدا ﷺ آپ ﷺ نے یہ نہیں فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: (اس عمل سے ان کے عذاب میں (اس وقت تک نہ ملے) کچھ تخفیف ہو جائے جب تک یہ شرمیلیں خشک نہ ہوں

مفسر صرح العجمی: اس حدیث شریف کی تفسیر میں دو باتیں قابل ذکر ہیں: (۱) ایک کا تعلق ”زمعہ“ (زمعہ: جمعہ) کے ساتھ ہے۔ (۲) دیکھو دوسرے کا تعلق ”احد ہرعدہ“ کے ساتھ ہے

(۱) وہاں مذکور ہے کہ ”سب سے پہلے غیر میں حدیثیں“ (ان حدیثیں ۲۹)

دوسرا سوال یہ ہے کہ یہ ثابت ہے یا نہیں کہ آپ کو نہ پتہ تھا کہ صخرہ ہے اور نہ صخرہ پر صرار کرنا گناہ کبیرہ نہیں جاتا ہے اور نہ غسل گناہ کبیرہ ہے تو مطلب یہ ہے کہ دونوں گناہ کبیرہ تھے تو پھر آپ ﷺ نے کیسے فرمایا کہ دونوں کو کسی سے گناہی وجہ سے عذاب نہیں دیں؟

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اگرچہ یہ دونوں گناہ کبیرہ ہیں لیکن اس سے اپنے آپ کو بچاؤ کوئی مشکل کام نہ تھا بلکہ ”مستحبہ فیہ من کبیرہ“ کے متعلق نہ اس سے بچنا مشکل نہ تھا جیسا کہ باری تعالیٰ ہمارے لئے ”وہما الکبیرہ لا علی الخاشعین“ یہاں پر کبیرہ مشکل کے متعلق میں ہے۔

(۲) قبر پر شرعاً کرنے کا پورا: حامد لوی اور علامہ ابن حجر مہتمم قفلی نے فرمایا ہے کہ قبر پر شرعاً گاڑنا ہرگز ہے نہ تک اس کا مقصد عذاب میں تخفیف پیدا کرنا ہے اس لئے کہ جب تک یہ شرعاً بزر ہے تو یہ تسبیح کہے گی اور میت سے عذاب میں کمی آتی ہوگی ان کی دلیل حضرت زید و سلمیٰ علیہ السلام کے قریب انہوں نے فرمایا ہے کہ جب میں مر جاؤں تو میری قبر پر شرعاً گاڑ دینا۔

لیکن قاضی عیاض دوران کے قاضی فرماتے ہیں کہ قبر پر شرعاً گاڑنا ہرگز نہیں آپ ﷺ کا گاڑنا: سادہ کی بنا پر تھا اور آپ ﷺ کی خصوصیات میں ہے اور آپ ﷺ نے اس کی تہہ پر بھی کی تھی کہ جب تک یہ بزر ہے تو عذاب میں کمی ہوگی لہذا یہ مستقل ثابت نہیں ہوتا آپ ﷺ کی خصوصیات میں سے ہے اور یہ مسلک، اجماع ہے کیونکہ اس میں روایات اور روایات کا تسلسلہ ہے اور پہلے میں ”زید و سلمیٰ علیہ السلام“ ہے جو کوئی دیکھ کر موقع ہر وقت جانے اور دیکھ کر ان کے حرکات و سیرات کے جائزہ نہ لے سکتا ہے نہ ان کے مسلک کا ثانی دار ہے۔

البتہ اگر میت قبر پر شرعاً اور اس میں سے زوارہ آپ کی قوت اور اختیار ہو تو قبر پر چڑھنا کارہا ہے اور اگر میت آپ کا قریبی رشتہ نہ ہو اور کسی رشتہ دار نے چڑھنا کارہا تو اس کے ساتھ جگہ و محلہ نہ کرنا چاہئے۔

وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كُنْتُ أَسْمَعُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجَ مِنْ مَجْلِسٍ قَالَ: غُفِرَ لَكَ (رواه الترمذی وابن ماجہ ومندرجہ)

**ترجمہ** اور حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ہر کار و عالم ﷺ جب پاخانہ سے باہر تشریف لائے تو فرماتے فرماتے عمر اس کی بھی اسے نہ میں تیری بخشش کا خواست گاروں۔

**نفس وبع العصب:** غفر انک: غفر انک محبوب ہے یا تو مقصود یہ فعل مقدم کیلئے "یہ مطلب عدم انک بالاس غفر انک" یا مقول مطلق ہے فعل محذوف کہتے "یہ غفر انک" کیونکہ یہ عذوبہ جب مصداق مقول کی طرف متعلق ہو جاتے مہول فعل ہو یا مقول تو اس صورت میں فعل کا حذف گناہ واجب ہوتا ہے۔

یہاں پر ایک اشکال ہے اور وہ اشکال دو قسموں پر مشتمل ہے (۱) پہلی قسم یہ ہے کہ آپ ﷺ معصوم ہیں گناہ سے پاک ہے تو آپ ﷺ کیسے مغفرت کی درخواست کرتے ہیں؟

**جواب** آپ نے امت کی تعلیم کے واسطے ایسا کیا ہے کہ تاکر امت اس معاذ سیکھ لے۔

(۲) سوال کی دوسری قسم یہ ہے کہ خلا سے دور رہ کر کوئی گناہ تو نہیں تو پھر آپ ﷺ نے طلب مغفرت کیوں کی؟

**جواب** بیت الداء میں داخل ہونے کی وجہ سے آپ ﷺ سے ذکر لائی فوت ہو گیا تھا اس گناہ کی عیسیٰ آپ ﷺ نے "عمر اس" فرمایا۔

**جواب (۲)** خلا سے اجتناب حاصل ہونے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کا حضور کرنا چاہئے اور اللہ تعالیٰ کے شکر ادا کرنے میں کوئی عیب ہو جاتی ہے اس لئے آپ ﷺ نے "عمر انک" فرمایا۔

**جواب (۳)** بیت الداء میں شیطاں کے ساتھ اختلاط ہوتا ہے اور ذکر لائی فوت ہوتا ہے تو شیطان کے اثر دور کرنے کیلئے "تغفر انک" فرمایا۔

وَعَنْ عُمَرَ قَالَ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا خَرَجَ قَالَ: غُفِرَ لَكَ (رواه الترمذی وابن ماجہ ومندرجہ)  
الشَّيْخُ الْإِسْلَامُ تَعْبَى اللَّهِ رَبِّهِمْ اللَّهُ فَدَسَّخَ عَنْ شِدْقِهِ قَالَ أَيْ مَسِيٍّ ﷺ مَبَاطِلُهُ قَوْمٌ قَالُوا فَبَاطِلُهُمْ غَلِيْبٌ وَبَقِيَتْ كُنْزٌ دَلَّتْ مِنْ غَدْرِ

**ترجمہ** اور حضرت عمر فاروقؓ فرماتے ہیں کہ ہر کار و عالم ﷺ نے (ایک روز) مجھے کھڑے ہو کر پیشاب کرتے ہوئے دیکھا تو فرمایا کہ عمر کھڑے ہو کر پیشاب نہ کیا کرو چنانچہ اس کے بعد میں نے بھی کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کیا۔ اس میں بھی اللہ فرماتے ہیں کہ حضرت حذیفہؓ سے منقول ہے کہ ہر کار و عالم ﷺ ایک قوم کی کوڑی پر گھسٹا اور وہی کھڑے ہو کر پیشاب کیا کہ ہوتا ہے کہ

آپ ﷺ کا یہ فعل (کھڑے ہو کر پیشاب کرنا) کسی حد تک بناء پر تھا۔

**تذکرہ العیبت:** کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کے بارے میں متہدین کا اختلاف ہے۔

چنانچہ امام ابوحنیفہ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر ضروری بناء پر کھڑے ہو کر پیشاب کرے تو جائز ہے لیکن اگر بناء نہ ہو تو پھر مکروہ ہے بعض کے نزدیک مکروہ تحریمی ہے اور بعض کے نزدیک مکروہ تنزیہی۔

امام احمد فرماتے ہیں کہ کھڑے ہو کر پیشاب کرنا مباح ہے کیونکہ آپ ﷺ سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے۔

علامہ ابن حجر مستطاب نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ آپ ﷺ کے گفتگوں میں درود تھا اس کی وجہ سے آپ ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا ہے۔

امام شافعی نے فرمایا ہے کہ آپ ﷺ کی پہلی کمر میں درود تھا اور عرب کے ہاں مشہور تھا کہ کمر کے درود کیلئے کھڑے ہو کر پیشاب کرنا یہ اس کا طعن ہے۔

بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ وہ مجاہد جیسے کے لائق نہ تھے یعنی مجاہد مکہ تھے۔

بعض نے یہ جواب دیا ہے کہ آپ ﷺ نے کس بیان جواز کیلئے کیا تھا تا کہ امت کے معذورین کیلئے بھی جواز ثابت ہو جائے۔

**الفصل الثالث:** عن عیبت شغل من حیث ان یشی یتیم یمکان یول فالہ فلا تصد فلو ما کان یول الا قاعدا۔

ترجمہ: حضرت عائشہ سے متحول ہے وہ فرماتی ہے کہ کسی نے تم کو خبر دی کہ نبی پاک ﷺ نے کھڑے ہو کر پیشاب کیا تو اس کی تصدیق مت کرو نبی پاک ﷺ نے بیٹھ کر پیشاب کیا ہے۔

**تذکرہ العیبت:** حضرت عائشہ کی روایت ائجل روایت کے ساتھ معارض ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ یہ روایت اس کے علم پر متحول ہے کیونکہ کھڑے ہو کر آپ ﷺ کے حالات پر ان کو خیم حاصل نہ تھا۔

یا حضرت عائشہ کی روایت اکثر خانات پر متحول ہے۔

یہ کہ حضرت عائشہ کی روایت متحول ہے ہم بخیر پر۔

## باب السواک

سواک مصدر بھی استعمال ہوتا ہے۔ "لا یسواکوا" اس کا اطلاق بھی کیا جاتا ہے سواک میں غسل ہے جو نہ مانیگا، کرام کی سنت ہے اور آپ ﷺ نے بھی آخری سنت سواک کرنا ثابت ہے کیونکہ مرضی وقت میں آپ ﷺ نے آخری وقت میں سواک استعمال فرمائی اور پھر دیا۔ یہ حدیث فرمایا گئی۔

**مسواک کا حکم**۔ مسواک سنت مؤکدہ ہے تو اگر غسل سے ثابت ہے اس سے انکار کفر ہے۔ سب سے افضل مسواک شکر الاراک (خیلو کے درخت) اور زیتون کی ہے۔ اور پھر ہر درخت کے درخت کی۔

**مسواک کی مقدار**۔ دند کا ایک دانت ہوئی چاہئے اور اگر ایک دانت سے زیادہ ہو اور اس نے نو دند پر کی دند نہیں کات سکے اور اگر کسی نے چوبیس کی تو پھر ایک دانت کے بقدر کات سکتا ہے۔

**مسواک کے فوائد**۔ علامہ بیہقی نے مسواک کے سی (۸۰) فوائد کھینچے ہیں۔

(۱) بھوک کو ختم کرتی ہے۔ (۲) اسعد تو کی ہو جاتا ہے۔ (۳) زمین سج ہو جاتا ہے۔ (۴) خدا تعالیٰ کی رضا حاصل ہوتی ہے۔

(۵) مسواک کے ساتھ جو نماز پڑھی جائے اس کا ثواب ستر گنا ملتا ہے۔

مسواک کی دینی جگہ، دینی کے، اور بیوی چاہئے۔

مسواک کے استعمال کا طریقہ یہ ہے کہ اس کو طہ استعمال کیا جائے تاکہ مرضی اور ایک دفعہ استعمال کرنے کے بعد اس کو دھوا جائے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَا يَنْبَغِي لِمَنْ لَمْ يَغْتَسِلْ يَوْمَ الْجُمُعَةِ أَنْ يَخْرُجَ إِلَى الْمَسْجِدِ وَلَا إِلَى الْمَرْأَةِ وَلَا إِلَى الْمَوْلَةِ

(متفق علیہ)

**ترجمہ**۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اگر کوئی شخص نے ارشاد فرمایا کہ اگر شریعت میں اس بات کو مشکل نہ ہوتا تو مسلمانوں کو یہ حکم دیا کہ وہ عشاء کی نماز پڑھیں اور پھر نماز کے لئے مسواک کریں۔

**توضیح**۔ یہاں پر سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ "لا یسواکوا" ہے تو لا سے ہے اتفاق کے ہوئی سبب جو اہل سنت کی ہوتی اس لئے معنی ہے کہ اہل وجود ہے تو حاصل یہ ہوا کہ آپ ﷺ نے عشاء کے بعد نماز کرنے اور مسواک کرنے کا امر (حکم) اس لئے نہیں کیا ہے کہ امت پر شفقت ہو جو اسے اپنے شفقت کے سزاواردہ نہ تھی، جیسے امر (حکم) معنی ہے جس بات اس لئے خط ہے کہ آپ ﷺ نے عشاء کے بعد نماز کرنے اور مسواک کرنے کا حکم دیا ہے یہاں پر "لا یسواکوا" استعمال کا یہ کہ خلاف ہے۔

جواب: یہاں پر متضاد طرف ہے یعنی "لیرنا حنیة وفسرنا لعلقة الامر بعدنا" خیر امتنا، ولعلنا بعد کن صفوة  
 مائید حروب۔ یعنی آپ ﷺ نے امت پر مشقت کے خوف کی وجہ سے جو آپ کا امر (حکم) نہیں کیا ہے اسے (جو آپ کا حکم آپ بھی  
 صواب ہے۔

عند، کنی صلوة : امام شافعی کے نزدیک سواک وضو کے وقت بھی سنت ہے اور نماز کے قیام وقت بھی سنت ہے امانت کے  
 نزدیک سواک سنت وضو ہے حدیث مسوۃ نہیں یعنی نماز پہلے کھڑے ہونے کے وقت سواک سنت نہیں کیونکہ مسند احمد اور مسلم  
 طبرانی میں "عند مکلی وضو" کے واقعات سے جہاں ہذا میں روایت یعنی "عند مکلی وضو" دوم لیا روایت یعنی "عند مکلی  
 صلوة" کیلئے تفسیر ہوئی کہ اس وقت وضو ہے سنت وضو نہیں۔

البتہ نماز پہلے کھڑے ہونے کے وقت سواک مستحب ہے بشرطیکہ خون لکھنے کا خطرہ نہ ہو۔

### باب سبب التوضیہ

سن سنہ کی فتح ہے۔ عمر بن الخطابؓ کو کہا جاتا ہے چاہے مجھ کو ملے ہو یا برا۔ کیونکہ آپ ﷺ نے فرمایا ہے "من سن سنة حسنة لله اجرة" (راجر من عمل بها ومن سن سنة حسنة لله وزودها وزر من عمل بها) (ترمذی ج ۲ ص ۱۵۵۳ ابن ماجہ ص ۱۸) اور اصطلاح شریعت میں سنت اس فعل کو کہتے ہیں جس پر آپ ﷺ نے مواظبت کی، اور ایک مرتبہ یا دوسرے ترک بھی کیا ہو۔ جبکہ اہل اصول کے نزدیک سنت "الطريقة المملوكة في الدين" کو کہتے ہیں لہذا اس تشریف کی بناء پر سنت کا لفظ فرائض، واجبات اور سنت سبب کو شامل ہے۔

عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ ﷺ اذا استيقظ احدکم من نومه فاول ما يغس يده فلي الاناء سني غسلها ثلاثا لانه لا يلحقه ابن باسئ بلده (متفق علیہ)

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے فرمایا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نیند سے بیدار ہو جائے تو پانی کے پتوں میں ہاتھ نہ ڈالے جب تک کہ تین مرتبہ نہ دھوئے کیونکہ پہلے پتوں کا کہ ہاتھ نے کہاں رات گزار دی ہے اس فعل میں چند مسائل قابل ذکر ہیں۔

(۱) غسلس البدن فی الاناء (۲) بوضوء، مرة لومرتین لوللاث مرات۔ (۳) بوضوءه واستنشاق من كلب واحد۔ (۴) مسح علی العمامہ (۵) غسل الرجلین۔

**تفصیل:** (۱) انشاس الید فی الاناء کی تفصیل:

اس میں دو مذہب ہیں (۱) جہود اکثر یعنی امام ابوحنیفہ امام شافعی اور امام مالک۔

(۲) امام احمد ابن حنبلؒ اور دیگر مفسرین اور مرویات میں۔

مذہب اول والے حضرات فرماتے ہیں کہ اس حدیث شریف میں جو تعہدات آئی ہیں یہ سب اتفاقی ہیں احتیاجی نہیں۔ مثلاً اس میں ایک قید ہے، جب کوئی شخص نیند سے بیدار ہو جائے تو یہ قید "اذا استيقظ احدکم" یعنی بیدار ہو جا چاہے نیند سے ہو یا جنون اور خور سے لہذا "غیر ملکی قید اتفاقی ہے اصل مسئلہ بیدار ہونے کا ہے۔

دوسری قید "بدن" ہے تو یہ کی قید ملکی اتفاقی ہے چاہے بد (ہاتھ) ہو یا رجل (پاؤں)۔ تیسری قید "منی الاناء" ہے چاہے اناء ہو یا غیر اناء لیکن خصوصاً اس سے اصل ہے امام شافعی نے اس کی تفصیل یہ بیان کی ہے کہ اس زمانہ میں لوگ پتھر سے استنجاء کیا کرتے تھے اور پتھر سے استنجاء کرنے کے بعد تھوہی مکمل طور پر معنائی حاصل نہیں ہوتی تھی اور زمانہ بھی گرمی کا ہو تا تھا اور گرمی کی وجہ سے بدن پر پینہ جاتا تھا اور سوئے ہوئے آدمی کو پتھروں میں چلا کر اس کا ہاتھ کہاں لٹکاتا ہے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا تصف لہما دعی ابن

سنت بدہ۔" کیونکہ ممکن ہے کہ کسی گندمی جگہ میں لگ گیا اور خود گندہ ہو گیا ہو اس علت کی بناء پر آپ ﷺ نے فرمایا کہ برتن میں آنچھ ڈالنے سے پہلے دھویا کر اس علت کی بناء پیدا ہونے کے بعد برتن میں آنچھ ڈالنا مکروہ تحریمی ہے۔

اس تفصیل کے ذریعہ حضرت امام احمد بن حنبل اور اہل علم و ہر کی تردید ہوگئی کیونکہ انہوں نے ان فقہ کو احترازی قرار دیا ہے جبکہ اختلاف کے نزدیک یہ مکروہ تحریمی ہے۔

غلام کلام یہ ہوا کہ امام شافعی کے نزدیک نمی محمول ہے کہ بہت تحریمی پر اور امام احمد کے نزدیک محمول ہے حرمت پر جبکہ اختلاف کے نزدیک محمول ہے کہ بہت تحریمی پہ لحدہ نما آنچھ ڈالنے کے باوجود پانی پاک ہو گا اور معبس (آنچھ ڈالنے والا) کو نجاست ہو گا کیونکہ یہ قاعدہ ہے کہ "النجس لا یزول بالنس"۔

(۲) امام احمد بن حنبل اور ظاہری اور مرہون ضرر کا مذہب یہ ہے کہ قعدہ احترازی ہیں۔ اور نمی محمول ہے حرمت پر یعنی برتن میں آنچھ ڈالنے سے پانی گندہ ہو جاتا ہے اور آنچھ ڈالنے والا تنہا رہو گا مگر برتن دھوئے گا کفر ہے۔

فان الشیطان یبیت علی خبیثو متہ: یعنی شیطان اس کے خبیثوں میں رات گزارتا ہے چو حکم یا تو حقیقت پر محمول ہے یعنی شیطان حقیقت میں اس کے خبیثوں میں رات گزارتا ہے اور خبیثوں مقدمہ اللہ مبالغہ کے قریب ہے لحدہ شیطان غراب اور آواز دہنے خواہوں کا وسوسہ دلا کر بتاتا ہے اور دماغ چونکہ خواہوں کے عمل اور جگہ میں اس لئے آپ ﷺ نے فرمایا شیطان سے بڑا مانگا کر اور تم دھونا کہ میں استسقاء کیا کرو۔

اور یہ محمول ہے کماز پر یعنی ناک میں گرد و خراب لگ جاتا ہے جس کی وجہ سے طہیث میں کدورت پیدا ہوتی ہے اور یہ طہیث کدورت کسی چیز کے پڑنے اور گھسنے سے مانع بن جاتی ہے اس لئے دھوئے اور پانی ڈالنے کا حکم بیان فرمایا گیا ہے۔

وضوء مرۃ او مرتین: وضوء کو ایک دفعہ دھونا فرض ہے اور دو دفعہ دھونے سے اولیٰ سنت اور اعلیٰ ہے اور ثمن دفعہ دھونے سے کامل سنت اور اولیٰ ہے۔

مضمضۃ واستنشاق من کفہ واحید: اس کی تفصیل میں تین صورتیں ذکر کی گئیں ہیں۔

(۱) الاستمضۃ والاستنشاق من کف واحد: بفرع واحدۃ ثلاث مرات مرۃ و لا یعنی ایک چلو پانی لیا اور ایک مرتبہ چلی کیا اور پھر اس میں سے تھک ٹپ پانی لیا اور پھر اسی چلو سے دوسری اور تیسری مرتبہ مضمضہ اور استنشاق کی۔

(۲) الاستمضۃ والاستنشاق من ثلاث عرفات علی حدۃ جمعاً: یعنی ایک چلو لے کر اس سے مضمضہ اور استنشاق کیا اور دوسرے چلو سے مضمضہ اور استنشاق پھر تیسرے چلو سے۔

(۳) **المستسضة والامتنشاني** من ثلثة اھک معصراً : یعنی ایک چلو سے مضطر کیا پھر دوسرے چلو سے مضطر کیا پھر تیسرے چلو سے اور اس کے بعد تین اھک تک چلو سے استسقاء کیا امام ابو حنیفہ اور عامالک نے اس کو الغسل قرار دیا ہے۔  
**جسد علی العمامہ کا بیان :** مجبور غلام کے نزدیک مس علی العمامہ جائز نہیں کیونکہ مس علی العمامہ مشغول نہیں اور مس علی الراس مشغول ہے لہذا مس علی الراس جائز اور مس علی العمامہ جائز ہے۔

اناف اور عام مالک کے نزدیک مس علی العمامہ نہ مستقل طور پر جائز ہے اور مس علی الراس کی تکمیل کیلئے۔  
 امام شافعی کے نزدیک مس علی العمامہ مستقل طور پر جائز نہیں البتہ مس علی الراس کی تکمیل کیلئے جائز ہے۔  
 امام احمد کے نزدیک مس علی العمامہ مستقل طور پر بھی جائز ہے کیونکہ آپ ﷺ سے مس علی العمامہ ثابت ہے۔  
 اصناف فرماتے ہیں کہ مس روایت میں مس علی العمامہ کا ذکر ہے وہ حقیقت مس علی العمامہ نہیں ہے بلکہ آپ ﷺ نے سر مبارک پر مس فرمانے کے بعد سر پر عمامہ درست کرنے کیلئے ہاتھ پھر اتورا دی نے یہ بھی کیا کہ آپ ﷺ مس علی العمامہ فرما رہے ہیں۔  
 البتہ بعض حضرات نے یہ بھی فرمایا ہے کہ اصل میں سر پر مس واجب ہے لیکن عمامہ اتنا باریک ہو کر اس سے پانی نیچے سر تک پہنچ سکا ہو تو پھر مس علی العمامہ جائز ہے یعنی عمامہ پر مس کرنے سے سر پر مس کرنے کی کرہیت ادا ہو جائے گی لیکن یہ عمامہ پر مس ثواب دینا دیکھ کر مس عمامہ ہوگا۔

**فصل السجین کا بیان :** اس کے بارے میں اختلاف ہے کہ رطلین مشغول ہیں یا مسوح۔ چنانچہ اہل سنت والجماعت کے نزدیک رطلین مشغول ہیں جبکہ موزے نہ ہوں اور اہل تشیع کے نزدیک رطلین مسوح ہیں اگرچہ موزے پہنے ہوئے نہ ہوں۔  
 روایت مذکور حسل کی دلیل ہے۔

کیونکہ اگر مس جائز ہو تو آپ ﷺ پہلی بار کہیں بھی فرماتے اس لئے کہ مس میں توبہ سے پاؤں کو پانی پہنچا لاؤ تم نہیں ہے جس معلوم ہوا کہ موزے نہ ہونے کی صورت میں پاؤں کا بغل حسل ہے مس نہیں۔  
**اہل طہارۃ کی دلیل :** یہ حضرات ہمارے دعائی کے اس قول سے مستدل کرتے ہیں "وَضَعْنَا زِبْرَؤْنِیْکُمْ وَارْجُلَیْکُمْ" کہ "وَضَعْنَا" غمزدہ ہے اور عطف ہے "وَرِجُلَیْکُمْ" پر لہذا اگر تمہارا سر ہے وہ رطلین کا بھی ہو گا اور یہ تو معلوم ہے کہ سر کا بغل مس ہے تو رطلین کا بغل بھی مس ہوگا۔

**جواب :** یہ ہے کہ "وَضَعْنَا" معطف ہے "بِجِلْبَانِکُمْ" پر نہ "بِجِلْبَانِکُمْ" پر وہاں جو قرب جو دلی وجہ سے ہے جیسا کہ ہادی قاضی کے اس قول میں "وَضَعْنَا عَذَابَ نَارِ لَیْمٍ" یہاں پر "لَیْمٍ" پر "نار" کے جواری وجہ سے آیا ہے اور نہ



نابینہ " تو خدا اب کی محنت ہے اور عمر فوراً ہے۔

یاسی جب سے کہ عام پر لوگ پاؤں جوئے میں پانی زیادہ استعمال کرتے ہیں اور اس میں اعراف کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ نے اس کو اعضاء مہسودہ سے جو اس میں ذکر کیا کہ اس بات کی اعراف اشارہ سے اس میں مانی زادہ خرچہ کرے۔

رُحسُہی ہر پر قنڈا خال رُیتُ عیناً نوحاً ہل کدہ سہی انڈا ہل

**نفسِ ریح الحبیب:** محبوبِ فقہاء کے نزدیک سر کا آج ایک دھڑکنٹ ہے جس کا نام شافعی کے زاریب تھی، اندر سے کراہت ہے سر پر مطلق آج فرض ہے جس تک بھی ہے اور تا صیر پہنچ کرنے سے فرض بھی ادا ہو جاتا ہے اور سنت بھی اور استیعاب اور اس بھی سختی اور سر کا آج کراہت سے فرض نہیں۔

وَمِنْ سَعْدِنِ رِيَاكَ يَا قَاهِرَ وَسَّوْلَ اللَّهِ ﷺ لَا وَجُوْهُ لِمَنْ يَذْكُرُ اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ رُزْقُ الرِّزْقِ وَ

**تفسیر الحیث:** اس بات پر درفتہ کا اعلان ہے کہ مضمود کے بغیر غازی نہیں ہوئی لیکن اختلاف اس میں ہے کہ ہم ان کے بغیر مضمود کو معجز ہوئے یا نہیں چنانچہ اس میں فقہاء کرام کے تین مذہب ہیں۔

(۱) اہل کلوہار کے نزدیک ہر اللہ کے بغیر وضو صحیح نہیں ہوتا چاہے ہم اللہ قصداً تھوڑی دیر بھول کر۔ ان حضرات کی دلیل یہ

صحیٹ ہے "لا وضو۔ لعنہ ذکر اسم اللہ ذبیہ"

(۱۰) امام احمد بن حنبل کا مذہب یہ ہے کہ محمد اسما اللہ یحیوئے کی صورت و صفو صفت نہیں ہوا اور انبیاء (جہول کر) اسم اللہ چھوڑنے سے وضو صحیح ہے۔ چاہے وہ اہل کواہر اور امام احمد کے نزدیک وضو کی شریعت فرض ہے فرق صرف محمد اور انبیاء میں ہے۔

(۳) جبہہ ائمہ ثلاثہ (امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی) سے نزدیک و دور، میں تفریق نہیں ہے بلکہ سنت مؤکدہ ہے۔

ان حضرات کی دلیل یہ ہے کہ موضوع کے لوگان اور جو کی فرحیت کتاب اللہ سے ثابت ہے اب اگر وہ بیٹ کی بد سے اس میں شہید کی ہے۔

جواب (۲) فصل ثلاث میں ایک روایت میں ہے "عن من مر بواحد من النبي ﷺ قال من نوحاً وذكر اسم الله فانه بعطهر حسنة كله ومن نوحاً (م يذكر اسم الله لم يعطه الخ) الا حديثاً كذا" متفقاً یہ تلامذہ کے کہ اسم اللہ کے بغیر بھی وضو صحیح ہے۔

سوال۔ غیر واحد ظنی الثبوت اور قطعی الدلائل ہوتی ہے اور یہ قاعدہ ہے کہ ظنی الثبوت دلیل سے وجوب ثابت ہوتا ہے لہذا تمہیر

اگرچہ فرض نہیں ہے لیکن کم از کم واجب نہ ہونا چاہئے حالانکہ فرض و ضمیمہ میں تیسرے حکم واجب ہونے کے کال نہیں ہوں بلکہ سنت مؤکدہ قرار دیتے ہوں؟

**جواب:** وضو میں کوئی واجب نہیں ہے اس لئے ہم نے واجب کا قول نہیں کیا اور وضو میں واجب اس لئے نہیں کہ واجب عبادت مقصودہ کی تکمیل کیلئے آتا ہے اور وضو بذات خود عبادت مقصودہ نہیں بلکہ ذریعہ اور واسطہ ہے عبادت مقصودہ (نماز) کیلئے اس لئے ہم نے وضو میں تیسرے کو واجب قرار نہیں بلکہ سنت مؤکدہ قرار دیا (واللہ اعلم بالصواب)۔

أَخْبَرَنَا أَبُو أَنَسَةَ دَاكِرٌ وَصَفْوَةُ رَضَوِيٌّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: وَمَكَانٌ يَنْتَسِعُ الْمُسْلِمِينَ وَقَدْ قَالَ الْأَخْبَانُ مِنَ الرُّؤَسَا زَيْنُ الدِّينِ مَانَعَةُ وَابْنُ دَاوُدَ وَالْفَرِيدِيُّ وَذَا كَرَّ الْأَخْبَانُ خَشَعَةً لَا تُخْفَى الْأَخْبَانُ مِنَ الرُّؤَسَا مِنْ قَوْلِ أَبِي أَنَسَةَ قَدْ مِنْ قَوْلِ زَيْنُ الدِّينِ ﷺ

**ترجمہ:** اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ نے سرکارِ دو عالم کے وضو کا ذکر کرتے ہوئے کیا کہ آپ ﷺ آگے کے گوشوں کو بھی دھا کرتے تھے اور کہا کہ دونوں کان بھی سر میں داخل ہیں۔

**ترجمہ:** "میں" ساتھی کا تشریح ہے آگے کے اس گوشے کو کہا جاتا ہے جو آگے کی طرف جوتا ہے۔

الادمان من الرأس: ادنیٰ مسوا یا مسوول چنانچہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض نے فرمایا ہے کہ مسووع ہیں اور بعض نے فرمایا ہے کہ مسوول ہیں۔ اختلاف کا مذہب یہ ہے کہ ان میں مسووع ہیں یعنی اس پر سج کیا جائے گا سر کے پانی کے ساتھ یعنی جرابانی سر کے مسح کیلئے لیا ہے اس پر کانوں کا مسح بھی کرے اور اختلاف کی دلیل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "الادمان من الرأس" یعنی کانوں کا مسح بھی سر کی طرح ہے یعنی مسوا ہیں کیونکہ آپ ﷺ بیان حکم کیلئے تشریف دے رہے ہیں نہ کہ بیان غلط کیلئے اگر بعض کیلئے لیا جائے تو معنی یہ ہوں گے کہ "الادمان جزء من الرأس" حالانکہ یہ معنی اس لئے صحیح نہیں بلکہ آپ ﷺ بیان غلط کیلئے تشریف لائے بلکہ بیان حکم کیلئے تشریف لائے ہیں۔

جسہور نے فرمایا ہے کہ "من حکم کے اشتراک کے بیان کیلئے ہے یعنی مسح کے بارے میں لا ینس من الرأس کے صحیح ہیں۔

ہم کہتے ہیں کہ یہاں پر "من" منفعت کے بیان کیلئے بھی نہیں کیونکہ آپ ﷺ غلط کے بیان کیلئے تشریف نہیں لائے اور اشتراک حکم بیان کرنے کیلئے بھی نہیں کیونکہ اگر اشتراک حکم کیلئے ہو جائے تو پھر یہ بھی صحیح ہوتا ہے "الادمان" کا قرآن۔

قَالَ فَحَسَدُ لَادِي الْأَخْبَانُ مِنَ الرُّؤَسَا: یہ نیا اگر مجھ کا قول ہے لیکن مجھ میں بہت سے طریقوں سے یہ روایت نقل کی گئی ہے۔ لیکن اگر یہ ابوالہریرہ کا قول ہو تو پھر امام شافعی کا استدلال صحیح نہ ہوگا کیونکہ امام شافعی کے نزدیک صحابی کی مرسل سے استدلال نہیں کیا جاتا۔

علامہ کامیاب یہاں پر "من" بیان حکم کیلئے ہے یہاں تکلف اور بیان اشتراک حکم کیلئے نہیں ہے۔





[illegible][illegible][illegible]

**جواب** حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما اس حدیث میں روایت فرماتے ہیں (۱) "اس میں غسل پانی نکلے۔" وہ واجب ہوتا ہے (۲)۔  
 انکسالت سے غسل واجب نہیں ہوتا اس میں ایک حق انصاف ہے یعنی انسانوں، اہل مشق سنیوں کے لئے انہیں انہیں غسل دینا اس سے غسل واجب ہوگا  
 اور حاکم اہل مشق دینے والی ہر جگہ سے لے کر "حاکم" میں سب تک اس بارے میں ہر فرقہ میں واجب ہوگا



فَبِأَسْفَافِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَفْتَخِرُ لَا أَفْتَخِرُ عَلَيْهِمْ فَالَّذِينَ هُمْ أَكْثَرُ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ

مُعْتَابُ الرِّجَالِ (رواه شهرمدی ونبی دلوڈ وروی المد لومى ولى حاجه الى قوله ولا غسى عليه )

حضرت مائتہ فرماتی ہیں کہ سرکارِ دہ عالم ﷺ سے اس شخص کے بارے میں سوال کیا گیا کہ جو (سوکرانے کے بعد کپڑے پر مٹی کی تری محسوس کرے اور خواب (احکام) اسے داندہ ہو؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ کھانا چاہیے۔ دوا یہی شخص کے بارے میں بھی پوچھا گیا تھے (سوکرانے کے بعد) احتکامیہ دھو کر تری معلوم نہیں ہوتی؟ آپ ﷺ نے فرمایا اس پر فصلِ رادیب نہیں۔ ام سلمہ نے پوچھا اگر عورت بھی یہ (تری) دیکھے تو اس فصلِ رادیب ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا ہاں عورتیں بھی مردوں ہی کی مثل ہیں۔

تشریح الحیث ولا یجد بللا : بلل کی تین قسمیں ہیں (۱) مٹی (۲) لڑی (۳) ووی۔

اس مسئلہ میں قیمن مذاہب میں (۱) امام مالک اور امام شافعی (۲) امام احمد بن حنبل (۳) احناف:

**فصل** امام مکت اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ جب کوئی تہجد سے اٹھے اور اپنے کپڑے وغیرہ پر تری ہو کھلا اور یہ یقین ہو جائے کہ کٹھا ہے تو اس پر غسل واجب ہے اور یقین ہو کہ کٹھا نہیں تو پھر غسل واجب نہیں۔

(۲) اسلام احقر مارتے ہیں کہ اگر خلیفہ سے پہلے سب موجود ہو شلا کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ ایذا ہو اتفاقاً جب تک کو ایذا تو خیر موجود تھی تو فصل واجب ہے اور اگر خلیفہ سے پہلے سب نہ ہو تو فصل واجب نہیں ہے۔

{ ۴ } اصناف کے نزدیک اس میں تفصیل ہے۔

(الف) وہ یہ کہ جب یقین ہو کہ یہ مٹی ہے چاہے اس حلقہ یاد دہانہ ہو تو تسلیم واجب ہے۔

(ب) اور یقیناً، دیکھ چکے ہیں اور حقائق یاد ہو کر شغسل واجب ہے اور اعتقاد یا مذہب جو شغسل واجب نہیں۔

(رج) اگر یقین ہو کہ دردی ہے چاہے احتلام یا نہ ہو یا نہ ہو اور انہوں میں صورتوں میں غسل واجب نہیں۔

خلاصہ یہ کہ یقین کی جو صورتیں ہیں جن میں ملکی تین صورتوں میں فصل ہے اور آخری تین صورتوں میں فصل واجب نہیں۔ جبکہ آٹھ صورتیں شک کی ہیں۔

شک فی الطرفین یعنی اس میں شک (۱) ہو کہ مٹی ہے یا اور۔

(۲) شک فی الادلہ یعنی شک ہو کہ یہ سنی ہے یا اہل حق۔

(۳) قُب فی الاخیرین یعنی شک ہو کہ خدا ہے یا وہی۔

(۴) مکتبہ فی الملئیہ یعنی مکتبہ ہو یہ منی ہے، یہ تھری ہے یا ہادی۔

برایک صورت میں احتساب یاد دہانہ پانچ سو لاکھ ۱۳۹۳ = دو آنہ سورتیں جو تھیں شک کی چار صورتوں میں جب احتساب ہو تو احتیاطاً





ای طرح "وہاں نہ ہو احادیث میں جو وہاں نہ ہو۔۔۔" یہ وہی حدیث ہے جسے احمد اہل ایما جانتے کر کے بھی اس بات پر اذیت کرتے ہیں مابقیں۔ وقوع خوبست نفس ہو جاتا ہے۔

**اصل طلبہ اور اہل علم صائم کے استدلال کا جواب** یہ حدیث اگرچہ سند کا اعتبار نہ مقبوض ہے لیکن اس کے باوجود بہت مادی کروں۔ نقل کی ہے لہذا اس میں مبالغہ و مبالغہ کی بات کی۔

ہذا اگر حضرات اہل عوام اور اہل علم کے لئے یہ بات کہ وہی اہل فہم نہیں کیا جائے گا لیکن اس پر سب اہل فہم جلی نے کیونکر کر، قبیل میں خواہست اہل دینی ہوئے تو ضرور بالضرور ان کے اوصاف بدل جاتے ہیں کیونکہ سب بھی انہیں دیکھ رہے ہیں چھوٹی سی خواہست کہ جائے تو اس کی صفائی کا علم دیا جاتا ہے لہذا حدیث جس طرح ہر دے دے کے خلاف ہے اسی طرح تمہارے دے جاتے بھی خلاف ہے لہذا تم بھی جاملو اور نہ کہ تم بھی جاملو نہیں لے۔

اس حدیث کی تاویل اور طرح سے کی گئی ہے۔

(۱) امام غزالی نے فرمایا ہے کہ جو بندہ کسی مندرجہ ذیل چیز میں مبتلا ہو تو انہیں زمین میں دھنچھاؤں کے قریب پتھر کے باغات تھے اس کیلئے اس سے پانی نکالا جاتا تھا تو صحابہ کرامؓ سے پوچھا کہ یہ سوال کیا کہ یہ تو ایک ٹھکانہ ان سے گھسی ہے کہ ان کے زریعوں میں نہ ہو یہ ہر آدمی خود سے پائمالیات ان میں نہ لگتی، تو یہ پانی کامل و شمل ہوگا یا نہیں لیکن اس سے ہمیشہ پانی نکالا جاتا تھا نہ وہاں ہادی کے علم میں تھا تو آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ اس کا پانی پاک ہے "لا یسجد علیہ"۔

دوسرا جواب بعض تفسیقین نے دیا ہے کہ صحابہ کرامؓ کا سوال یہ ہو چکا تھا کیونکہ انہوں نے دیکھا کہ ان کی مندرجہ ذیل چیزیں تو ان سے یہ ہر دے دے کا گھسی ہے کہ اس میں نہ ہو پانی نہ لگتی ہوئی تو آپ ﷺ نے ان کے ہر دے دے کر کے لپٹے فرمایا کہ "اس سب جی"۔ کیا کہہ دیا لیکن اہل علم صحیح ہیں۔

یہ صحابہ کرامؓ نے فرمایا کہ یہ وہی ہے جس میں عام زمین کی طرح کوئی دھواں نہیں گھسی تو اس کا ہر دے دے تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس میں نہیں ہوتا کہ برتن کی طرح دھواں جاتا ہے۔

مندرجہ ذیل میں اور تحریکی مقدمہ میں فقہاء اختلاف ہے، اہل فہم کے نزدیک یہ باتیں اور نہ کہ یہ باتیں صحیح ہے یعنی انہوں نے تفسیقین سے کہہ کر دیکھ لی ہے اور ان تفسیقین سے زیادہ اور کچھ ہے، مثلاً اسے کہیں اہل علم حضرت امام ابوہدی نے قریب بات کہی ہے انہوں نے نص ہے کہ پانی تفسیقین کے بعد ہر آدمی میں نہ ہو پانی اور یہ بات کہ ان کا کیا مداخلت ایک خدا تک دوسرا لکھ تو یہ پانی نفس اور سرور اور کمال ایک نفس میں خواہست کہ لگتی تھی ہر آدمی میں لگتی تھی، یا تو یہ پانی پاک ہوگا کیونکہ

"وہاں نہ ہو احادیث میں جو وہاں نہ ہو۔۔۔"



اور نعم کی صحت کا بیان یہ ہے کہ اگر حدیث (تقصین دلی) کو جااست و درمطہارت کا۔ عیار قرار دینا درست نہیں کیونکہ اپنی اسکا ترجمہ ہے جس پر انسان اور تمام موجودات کے معاشق کا مدار ہے لہذا اس کیلئے ایک روایت کوئی نہیں بلکہ بہت ساری روایات ہونا ضروری ہے جیسا کہ نماز کی رکعات کی تعداد اور مقدارِ زکوٰۃ اور اس حدیث کا راوی صرف حیدر اللہ بن عبد اللہ، یا حیدر اللہ بن عمر ہے۔ اور یہ صحابہ کرام میں سے اس سے متعلق کوئی روایت منقول نہیں۔

حضرت امام ابو حنیفہؒ ایک دفعہ حضرت ابو حنیفہؒ کی خدمت میں یہ ضرورے اور حش کیا کہ تفصیل کی روایت پھر بھی حدیث تو ہے اس کا عمل کیا ہوگا؟ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا ہے کہ اس حدیث کا کائن وہ چھوٹے چھوٹے غرض ہیں جو صحرا اور دیہاتوں میں ہوتے ہیں کہ جب وہ پانی سے بھر جاتے ہیں اور پانی اس کے اوپر بہ رہا ہوتا ہے جب پانی چلا جاتا ہے تو اس کے بعد پانی اس چھوٹے گھڑے میں رو جاتا ہے۔ یہ تفصیل کہلاتا ہے۔ چنانچہ امام ابو حنیفہؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کی روایت صحیح ہے اور امام ابو حنیفہؒ کی پیشانی کو بوسہ دیا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ آپ کو نیات لپیٹ نصیب فرمائے۔ آپ حدیث شریف کی صدا اور حقیقت کو جانے ہیں۔

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَنْ نَجْوَى الْمَرْءِ إِذَا كَانَ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ لَا تَجْعَلُ مَخَافَةَ النَّاسِ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ يَنْصُرُ الْمُتَّقِينَ وَهُوَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُ فُتُورٌ وَمَا كَانَ لَهُ عِشْرَانُ يُدْعَى بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَسَبِّحْهُ عَزَّ وَجَلَّ جَلَّ جَلَالُهُ (رواہ مسلم و ابوداؤد)

(ابن ماجہ و ابوداؤد)

**ترجمہ** اور حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے سرکارِ دو عالم ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول اللہ (ﷺ) ہم (گھڑے) اور پائیں گھٹی کے اندر یہ سفر کرتے ہیں اور (بیٹھا) اپنی اپنے ہمراہے باٹے ہیں اس لئے اگر ہم اس پانی سے دھو کر لیں تو کیا سے رو چھ نہیں ہو گیا ہم دیر کے پانی سے دھو کر لیتے ہیں (وہ تخم کر لیا کریں) آنحضرت ﷺ نے فرمایا ”ہر بار کا دھو پانی پاک کرنے والا ہے اور حکایتِ طہارت۔“

**توضیح المسئلت** بیان پر سوچنا غلط نہیں چیز یہ ہیں۔ (۱) سند دلی پانی کی طہیت عام پانیوں سے مختلف ہے اس لئے کہ جب اس کو نہش ڈالا جائے تو نہش میں کڑواہٹ پیدا ہوتی ہے اور اس سے اگر کوئی چیز دھوئی جائے تو اس سے صاف نہائی نہیں ہوتی بلکہ برعکس کی طرح چھناہٹ محسوس ہوتی ہے۔

(۲) حضرت عبداللہؓ مرثیہ سے روایت ہے ”وَأَمَّا كَبَّ الْحَرِّ (جو اس کا منہ اس کا زخمی مسئلہ اللہ تعالیٰ نجات دے گا۔) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ سندِ دلی کا منظر ہے اور وضو اللہ کی طرح رست ہے لہذا اس سند کے پانی سے وضو کے بارے میں سوال پیدا ہو گیا کہ کیا اس سے وضو جائز ہوگا یا نہیں؟

(۳) سندِ حدیثِ اخیان سے ہے اس میں بہت سارے خیانات رہتے ہیں اور اس میں سرتے بھی ہیں جب اس کی معافی کا کوئی

تھام سو جو نہیں ہے تو خنک ہے۔ اتر گایانی لندہ ہوتا اسات و صوفہ / نہ ہو ظیائہ ہوگا؟

یہ تھا خاتمہ حوالہ تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ ”ہوا خنجر و مہمان“ کہہ لیں سے وہ اسی طور پر مفاہی حاصل ہو جاتی ہے۔

ہو سلطانہ مرثیہ: یہاں پر ظہیرت کا افسانہ نامہ تحریر ہے مصر کا عالمی ہے۔ لکھی یہ فر و کمال میں مصر ہے جن کی یکساں پانی ہے جیسے کہ۔  
 ترک کہتے ہیں کہ آدنی غاں سے لکھی اہں میں کمال آدیت سو جو اے۔

والسجل مہتممہ۔ سمندر کی یہ نور دہ کی حالت کے بارے میں یہ تفصیل ہے کہ اندر مونس اس کے بارے میں دو قول ہیں جن میں سے (۱) یہ کہ جو شہر ہفتگی میں حلال ہیں وہی سمندر میں بھی حلال ہیں لیکن یہ قول مستند نہیں ہے۔

(۲) اگر شاہ کا مشہور قول یہ ہے کہ قدم بٹری، بیادانت طویل ہیں جو انے صفہ مع (میںڈاک) اسٹیل فٹ (پتھو) اور مساح (آسٹریچ) کے۔ اور یہ صرف ان حضرات کی دلیل ہے۔

مختلف کا نہ یہ ہے کہ سفیدی جو فتنہ سر سے گل ملان ہے اور جرمیوں تک کی بخش دینے نہ ہو تو وہ حرام ہے اور حدیث اختلاف کا مشعل ہے "ما لست لسانہ من اعدائنا اهل بیتنا ملکوت و فخر ادو اهل المعان مالک و فخر اهل بیتنا" اور عراق کے ملاوہیں وہ خزانہ میں داخل ہیں تو ہجرم علیہم سخت ہے یہ ہم مہاجد کے ہیں اس لیے ہم مہاجد کے ملاوہ و تمام چیزیں حرام ہیں اور قاعدہ یہ ہے کہ جو چیزیں ہم مہاجد کیلئے حرام ہوں اور جاری شریعت میں اس سے کوئی اشتقاق نہ ہو (یعنی اس کی علت کا حکم نہ ہو) تو وہ ہمارے لئے بھی حرام ہوتی ہے اور جو چیزیں ہم مہاجد میں داخل ہوتی ہیں اور جاری شریعت میں اس سے اشتقاق واقع نہ ہو تو وہ ہمارے لئے بھی حلال ہوتی ہے لیکن یہاں چونکہ یہ حرام مکہ ذرے سے داخل ہیں اور اس سے اشتقاق واقع نہیں ہوا ہے لہذا ہمارے لئے بھی حرام ہیں۔

انہر شہداء نے سر مشہور واقعہ سے استدلال کیا ہے جو امام بخاری نے نقل کیا ہے کہ تم (مسلمانوں) کو یہ گرام پہنچا جو دیکھنے کے لئے تھے تو تم ان کا تو ختم ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے مسند سے غبر نکال دیا پتا چلے کہ مسند کا گرام پہنچنے والوں کو تک دس سے نوپ کھایا تو قول پر "والفلس لہ السحر دافع" کے لفظ ہیں مگر معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں حلال ہے۔

**جواب:** امام بخاری نے اس کی تفسیر حدیث کے ساتھ کی ہے لہذا مفہوم ہوا کہ، وہی بھٹی خنی کی صخر خنی اور اس پر جو مینہ کا طلاق کیا گیا ہے یہ قرائن نہ ہونے کی وجہ سے کیا گیا ہے یعنی بھٹی خنی کی برقی جگہ بغیر رخ کے حلال ہے جیسا کہ میرے کوزہ رخ شکر کا تھا۔

سردھمہ۔ اور حضرت ابو جعفر محمد بن مسعودؓ نے ہمارے میں نقل کرتے ہیں کہ مرکار دوعالم ﷺ نے بیکہ فتن (یعنی جن کی ذات) میں انا سے پوچھا کہ تمہاری چھاگ میں کیا ہے؟ محمد بن مسعود بیچہ فرماتے ہیں کہ میں نے کہا کہ فیذہ (یعنی گھجروں کا شربت) ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا مجھ میں پاک ہیں اور پانی پاک کرنے والا ہے۔

بشیر بن السجین بعد سے حضور کا سامان غیزہ سے حضور جاتا ہے۔ نہیں چنانچہ اس میں فقہاء کا اختلاف ہے اس اختلاف کو بیان کرتے ہیں کہ میں نے یہی فیض کی حقیقت جان لی۔ سر اسلحہ فیض کی چار سو تھیں ہیں۔

(۱) مجھ کو پانی میں ڈال کر پھر دیا ہے۔ یہ اس تک اس میں شدت اور کارہا میں پیدا ہوا ہے اسے اس میں بھی غیزہ سے بلا لائق حضور پر اُٹھتا ہے۔

(۲) مجھ کو پانی میں ڈالا ہے اس میں شدت پیدا ہو جائے اور جوش میں مارے نہیں ابھی تک اس میں سکر پیدا ہوا سو تو اس میں سے فیض سے بھی بلا لائق حضور جاتا نہیں اور اگر اس میں سکر پیدا ہوا ہو تو پھر بھی حضور جاتا نہیں۔

(۳) مجھ کو پانی میں ڈال دیا نہیں ابھی تک پانی میں اس کا واقعہ پیدا نہیں ہوا نہ کرواہت پیدا ہوئی ہے و اس میں بھی غیزہ سے بلا لائق حضور جاتا ہے۔

(۴) مجھ کو پانی میں ڈال دیا جس کی وجہ پانی میں مٹا میں پیدا ہوئی لیکن شدت پیدا نہیں ہوئی تو اس میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ اور امام ابو نعیمؓ فرماتے ہیں کہ اس میں بھی غیزہ سے حضور جاتا نہیں بلکہ تم کیا جاسے کہ اور حضرت امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اس میں بھی غیزہ سے حضور جاتا ہے۔

اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ حضور دارہم دوسرے گاہ یہ حدیث امام ابو حنیفہؒ کی دلیل ہے۔ یہاں پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ روایت ابو زید مجہول ہے اور مجہول روایت کی روایت سے استدلال نہیں کیا جا سکتا۔

جواب: ابو زید عمرو بن مویہ کا موی (تعداد کردہ خلاصہ) ہے اس سے روایتیں لے کر روایت نقل کیا ہے (۱) راشد بن یسار (۲) ابو موسیٰ جس روایت سے ابو ذر روایت نقل کریں وہ مجہول نہیں ہوگا اور اگر بالفرض اس کو مجہول ہی سمجھا جائے تو حضرت محمد بن مسعودؓ جتنے مجہول نہیں ہے اور حضرت محمد بن مسعودؓ سے اس کے متعلق چار روایات ملتی ہیں۔

اعتراض (۲) یہ ہے محمد بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ”اسکے لئے الحسن مع رسول اللہ ﷺ تو پھر آپ کیسے ان کی روایت سے استدلال کرتے ہیں؟“











**جواب** پہلے سوال کا جواب یہ ہے کہ ایک ایرانی موسم آدمی نے مسجد کے آداب اور مسائل سے ناواقف تھے جبکہ مسجد نبوی میں صلیبہ الصلوٰۃ والسلام پر اور اندر آج بھی تھی (یعنی مکی تھی) اس نے کوئی امتیاز نہ کیا اور اپنی ضرورت سے بلدنی ناروغ ہونے کیلئے قرعہ بھی ٹوک کا انتخاب کیا تاکہ جلدی آپ ﷺ کی خدمت میں نہ ہو جائے، خلاصہ کلام یہ کہ ان کو مسجد کی حدود و علوم نہ تھیں۔

دوسرے سوال کا جواب یہ ہے کہ آپ ﷺ نے صحابہ کو مسجد کو اس لئے کہا کہ وہ اس نے تو پیشاب شروع کی تو اگر وہ اس کو سنت کرتے تو ان کو نشانے کی بیماری لگ جاتی (کیونکہ پیشاب شروع کرنے کے بعد اچانک روکنے، عثمان کی بیماری لگ جاتی ہے، اندازہ عرب میں کھڑے ہو کر پیشاب کرنے کی عادت تھی اب اس کو پیشاب کے درمیان روک دیتے تو پیشاب منتشر ہو کر کھڑے اور مسجد کو زیادہ دھندہ ہو جاتا اس لئے آپ ﷺ نے صحابہ کو کرام سے فرمایا کہ ان کو پیشاب کرنے دو۔

تیسرے سوال کے جواب میں تفصیل یہ دو یہ کہ جبہ اور عمامہ کے لئے ایک ایک اول پہننے سے مسجد پاک نہ جاتی ہے حرج پڑتی رہنے کی ضرورت نہیں۔

احناف فرماتے ہیں کہ اس میں یہ تفصیل ہے کہ مسجد یا کچے فرش والی ہوگی یا کچے فرش والی نہیں، اگرچے فرش والی ہو بھی اگر تہہ درمیان میں لگی ہو تو اس پر تمہ پانی نہ بھریا جائے، درمیان لگے اللہ کہروں سے پاک کیا جائے اور اگر تمہ پڑے نہ ہوں تو ایک ہی کپڑے سے پاک کیا جائے ہر دفعہ کپڑے کو ٹھوڑا جائے۔

اور اگر درمیان نہ ہو بلکہ طرف ہو اس پر تمہ پانی نہ بھریا جائے اور ہر طرف نکال دیا جائے اور اگر مسجد فرش والی نہ ہو بلکہ ٹیٹا والی ہو بھی اگر ٹیٹا غت ہو تو اس کے قریب ایک گڑا اکھڑا دے اور پھر اس جگہ پر تمہ پانی بھرا کر اس کو گڑے میں دفن کیا جائے۔ اور اگر کٹا ہوا ہو تو پھر اس پر تمہ پانی بھرا کر باہر کی طرف نکال دیا جائے۔

اور اگر ٹیٹا غت نہ ہو بلکہ نرم ہو تو پھر اس جگہ کی ٹیٹا نکھڑا کر ہر پھلکہ دی جائے اور پھر اس جگہ پر پانی نہ بھریا جائے تو وہ پانی کو ہند کرنے کی بجائے مسجد پاک ہو جائے کی صرف ایک ذل بہنے سے مسجد پاک نہیں ہوتی۔ (یہ تفسیر اہناف کے نزدیک ہے)۔

**تیسرا مسئلہ:** کپڑے کو جھٹکے ہون سے پاک کرنے کا طریقہ:

اس کا طریقہ مسند چندی میں مذکور ہے معلوم ہوتا ہے چنانچہ حدیث صحیحہ میں ہے: **فَإِنْ كَانَ فِيهِ مَاءٌ فَتُغَسَّغُ فِيهِ**

وَمِنْ أَمْسَدَ بَسْتِ أَمِنْ نَحْمَ فَإِنَّ تَغْسِغَ امْرَأَةٌ مَسْنُونٌ فَلَمْ تَغْسِغْ يَلُوشُونَ إِلَيْهِ ﷺ تَوَلَّيْتُ أَعْدَاءَ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ ﷺ  
 اِنْشَأُ مِنْ أَلْبَسَةِ كَيْفَ تَنْصَحُ مَسْنُونٌ ﷺ اِنْشَأُ نَوْبَ اِنْشَأُ ثُمَّ اَلَذُّومِ مِنَ الْخَصِيصَةِ فَلْتَقْرَأْ ثُمَّ  
 لَتُخْطِ بِمَارِئِ ثُمَّ تَنْصَلِ فِيهِ (متفق علیہ)

**ترجمہ:** اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی امہ فرماتی ہیں کہ ایک عورت نے سرکار رسول اللہ ﷺ سے پوچھا کہ یا رسول

اٹھائے نہ پڑے تو سبھ میں سے کوئی شخص کاٹوں کپڑے نہ کھانے کو کراے؟ منکسرت چھٹے نے فرمایا اگر تم میں سے کسی کے کپڑے پر فیض کاٹوں لگ جائے تو اسے چاٹنے کو (پہلے) پتھیر سے اس سے بھر پانی سے دھوئے اور اس کپڑے سے (خواہ آبی کیوں نہ ہو) نماز پڑھ لے۔

**تغییم العیض** - فتنہ سہ : فرمیں۔ انگلیوں سے رگڑنے کو کہتے ہیں اور "ضج" سے بالائے قیض منکسرت مراد ہے یعنی پانی۔ یہ حدیث صرف پانی چھڑکاؤ کا کافی نہیں۔

**جوینعا مسئلہ می کے ہاں عیض معاف کا اختلاف** - امام شافعی اور امام احمد فرماتے ہیں کہ عیض پاک ہے یہ نہ کہ سودا اور حمام کے حضرت عائشہؓ سے روایت کی ہے "ثالث كنت فرك الحصى من نوب رسول الله ﷺ ابرو، مسس وروى لعلمة وناشره عیضاً نحوہ وفعیہ لم یصلی ف :

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ حدیث کے قائل ہیں کہ عیض پاک نہیں ہوتا اور پھر بھی آپ ﷺ نے اس کے ساتھ نماز پڑھی ہے تو معلوم ہوا کہ عیض پاک ہے۔

نیز حضرت عبداللہ بن عباسؓ فرماتے ہیں "الس كذا صفة" ملاحظہ تو پاک اہل عیض نہیں پاک ہوگی۔

امام ابوحنیفہؒ اور امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ عیض پاک ہے پھر نام انکھٹے نے نزدیک برساتا میں اس کا دھوا واجب ہے چاہے میں یا نہ ہو یا رطب اور طیلان میں یا نہ رگڑا نہ شستن یا نہ غسل اپنی دھل میں پیش کرتے ہیں۔

نیز امام ابوحنیفہؒ فرماتے ہیں کہ اگر عیض پاکی ہو پھر قرآن کا نذرانہ ترک و قرآن سے ہوتا ہے اور اگر رطب ہو تو پھر اس کا دھوا ضروری ہے، یا نہ کیجئے دھل حضرت سلیمان بن ابیہ رگڑا نہ شستن۔ روایت ہے اور رطب کیلئے دھل حضرت مولانا امین کی روایت ہے۔

**حضرت امام نظامیؒ اور احمد علی حلیل کا جواب** : اگر عیض پاک ہو تو آپ ﷺ کیسے دھوئے نہ دھوئے اکیلے اس سے نماز پڑھ چکے مالاںک بہت نہیں کہ آپ ﷺ نے عیض کے ساتھ نماز پڑھی ہو۔ اور اگر تم یہ کہو کہ ترک سے طہارت حاصل ہوتی ہے تو یہ اس کے پاک ہونے کی دلیل ہے یہ ثابت لکھ ہے کہ تکلیف استخوان با حجاز بھی ترک ہی کے مترادف ہے اور اس کے ساتھ نماز بھی ہوتی ہے نہیں کوئی بھی عائد اور عیض پاک کہ جس کو اگر ترک اس کے پاک ہونے کی دلیل ہو تو پھر کیا عیض پاک نہ ہونا چاہئے۔

اور حضرت علیؓ میں عیض کے قرآن کا جواب یہ ہے کہ انہوں نے جو تشبیہ دی ہے پاک ہونے میں نہیں دی بلکہ زہدیت اور کا زہاد ہونے کے اعتبار سے تشبیہ دی ہے۔

اعتراف جواب یہ ہے کہ نئی ناک ہونے سے پہلے نئی صورتی ہوتی ہے اور ذکی بالہ خائف نہیں ہے اور اسی راستے سے نئی بھی خارج ہوتی ہے تو نئی بھی نہیں ہوگی۔

### پانچواں مسئلہ چھٹے حصے کے پیشاب میں ائمہ کا اختلاف

وَأَمَّا قَبْلُ بَيْنَ شُعْبَيْهِمَا أَلْهَانُ بِلَاسِ لَهَا فَمِنْ لَمْ يَأْكُلِ الشَّعْبَانِ بَعِي زَنْشُونَ اللَّهُ فَالْخَلْسَةُ بِنِ جَعْمَةٍ قَبْلُ  
بَعِي زَنْشُونَ فَذَلِكَ يَنْقُضُ قَطْعَهُ دَلَمَ بَعِي زَنْشُونَ (مسئلہ چوبہ)

ترجمہ: اور حضرت اس شخص سے روایت ہے کہ وہ اپنے چھوٹے لڑکے کو چرا بھی کھانا کھا تا تھا مگر کار و عالم کھانے کی خدمت میں لائیں آنحضرت ﷺ نے اس پر کوبائی مگر وہ اس سے لاپرواہ لے آپ ﷺ کے پیرے پر پیشاب کر دیا آنحضرت ﷺ نے پانی سنگا اور کپڑے پر بہا دیا اور خوب مل کر نہیں دھویا۔

نقصہ الحیث: چھوٹے بچے کا پیشاب پاک ہے یا ناپاک؟ ”چند خبریں میں چار صورتیں ہیں۔  
(۱) بچہ صرف کھانا کھا تو اس کا درودھ چتا ہو۔

(۲) بچہ کھانا بھی کھا تا ہوا تو اس کا درودھ بھی چتا ہو چاہے لڑکا ہو یا لڑکی۔

(۳) بچہ کھانا نہ کھا تا ہو صرف ماں کا درودھ چھو ہو لیکن وہ لڑکی نہ ہو ان خبروں میں درودھ قائل واجب ہے۔

(۴) بچہ صرف ماں کا درودھ چھو تا ہو کھانا نہ کھا تا ہو لیکن وہ لڑکا ہو تو اس کی تطہیر کے مرتبہ میں شک و اختلاف ہے

بہرہ را کہ فرماتے ہیں کہ اس صورت (صورت ۴) میں صرف قطع اور رش (چھیننے، زانا) کافی ہے فحش کی ضرورت نہیں، جبکہ خلاف فرماتے ہیں کہ قطع اور رش کافی نہیں بلکہ فحش بھی ضروری ہے کیونکہ حدیث میں آیا ہے ”بغسل علق“ یعنی لم یحسن کے بعد وضو نہ مطلق آیا ہے اور یہاں مطلق مطلق: کہ کیلئے ہے نہ حیات کیلئے نہیں ہے لہذا اس میں ہوا ہے ”سم بغسل علق“ مسوکتہ“ یعنی زیادہ وضو کے کی ضرورت نہیں، عمومی ملاحظہ بھی کافی ہے کہ نہ کھادو یہ ہے کہ جب کھا مستفید میں لیں آ جائے تو وہ بھی اصل کو سہی طرف متوجہ نہیں ہوتی بلکہ اس قید کی طرف متوجہ ہوتی ہے لہذا اکام فحش کے ساتھ تاکہ یہ کی قیہ آئی ہے تو نئی تاکہ یہ کی طرف متوجہ ہوگی اور معنی ہوں گے کہ فحش نہ کہ کی ضرورت نہیں بلکہ فحش خفیف بھی کافی ہے اور جن روایات میں قطع یا رش کے الفاظ آئے ہیں وہ بھی غسل خفیف کے معنی میں ہیں جیسا کہ اس روایت ابی عمری روایت میں ”سم فحصد“ میں قطع فحش ہو کہ کے معنی میں حد تو یہاں پر اگر ہم نے قطع فحش کے معنی میں لے لے یا تو جرم ہوا۔

اور اگر آپ کو کہیں کھانا سے مراد چھیننے مارنا ہے تو ہم کہتے ہیں کہ چھیننے مارنے سے عبارت حاصل نہیں ہوتی بلکہ پاست اور بھیل جاتی ہے لہذا یہ معنی یہاں پر درست نہیں ہے۔



(۱) واما ملک و احمد را قریبی و ابو ادریس را دوری)

ترجمہ حضرت ام سلمہؓ سے روایت ہے کہ ایک عورت نے اس سے کہا کہ میرا دل تنگ ہے اور میں گندنی جگہ پر جھتی چلی تو اس نے کہا کہ آپ صاف بن جائیں، یہ ہے کہ اس نے جد والی جگہ کو پاک کر دیا ہے۔

**تفسیر الاحمدیہ** تمام فقہاء کا گروہ ہے ان حدیث کے مخالف ہے اس نے اس حدیث میں تناسیب دیکھ کر کہا جانتے کیے بعض حضرات نے یہ قبول کر لیا ہے کہ "ق" دو "ے" مراد اس کی گتہ کی ہے تاہم یہ تاویل فقہوں کی حدیث کے مخالف ہے کیونکہ فعل ثالث میں ہے "عن امراء من بني عدوان" اہل عدوان نے اس کو اپنے لئے مقرر کیا تھا اس لئے اس سے منع و کتبہ عمل اذا سطر ما عانت معالي السجدات حضرت "اس حدیث میں "معفر" کا لفظ آیا ہے لہذا یہ تاویل اور سوکھ پن ایک جگہ نہیں ہو سکتے۔ اس وجہ سے مذکورہ تاویل اس کے ساتھ موافقت نہیں رکھتی۔

بعض حضرات نے تاویل کی ہے مکانِ قدر سے مراد راستے کا کچھ نہ کہ جب بارش ہو جائے پر پانی بہہ رہا ہے اردو راستہ گیلان کتابچہ اس میں جو دہاں اور پانچہ وغیرہ محلے ہوتے ہیں اس کا کیا حکم ہے آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”سہمہ سہا مابعدہ“۔ دوسری تاویل یہ ہے کہ آپ ﷺ نے قہرِ مدینہ کو اپنے گھر کا بارگاہ قرار دیا اس کو صاف کر دیتا ہے کیونکہ صحابی کو دیکھ کر دہاں میں رہتا ہے راستے میں ٹھہرنا جائز ہے اگر اس پر رستے میں پانی کے قطرے ٹپک جائیں تو اس کا کیا حکم ہو گا تو آپ ﷺ نے فرمایا ”سہمہ سہا مابعدہ“ اس کی تفسیر یہ ہے کہ ایک قوسِ مسلم صحابی نے جانور کو ذبح کیا تو سب یہ قوس یاد کرنا کہ وہ سب سے کہ اس نے سہمہ اللہ نہ پر بھی ہو تو آپ ﷺ نے قہرِ مدینہ کو اپنے گھر قرار دیا کہ قہرِ مدینہ پر بارش نہ کرے گا تو یہ مطلب نہیں، سہمہ اللہ کے ذریعہ حرام چیز طاف ہو جاتی ہے بلکہ صرف تو ہم ذبح کرنے کے لیے فرمایا۔

[illegible]

**تشریح المبحث: الوسطی۔** مصدر شعی بنی یعنی روئے باقی روئے ہوئی کھدائی۔ جس روئے ہوئی کھدائی یا سوکھی ہوئی ایمیلی، اگر سوکھی ہوئے "الانصب" سے مراد وضو، لغوی ہے اور اگر ایمیلی ہو تو بیروضو، سے مراد وضو یا سفوفی ہے۔

وَأَمَّا الْقَائِمُ فَهُوَ قَائِمٌ بِرَأْسِهِ لَا يَمُوتُ وَلَا يَحْيَى وَلَا يَخْلُقُ خَلْقًا بَعْدَ خَلْقِهِ. وَهُوَ الْقَائِمُ الَّذِي خَلَقَ الْعَالَمَ كُلَّهُ  
(رواه نسائي، وأبو يعقوب)

**ترجمہ:** اور حضرت برادر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ جس چیز کا گوشت کھا جائے اس کے پیشاب میں کچھ حرج نہیں، اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت اس طرح ہے کہ جس جانور کا گوشت کھا جائے اس کے پیشاب میں کچھ حرج نہیں ہے۔

**فتاویٰ الحدیث:** رسول اللہ جانوروں کے پیشاب پاک ہے یا ناپاک اس میں فقہاء کا اختلاف ہے

امام مالکؒ، امام احمد اور امام محمدؒ کے نزدیک: رسول اللہ جانوروں کا پیشاب پاک ہے اس کی دلیل یہ حدیث ہے "لا بأس بسول ما یورث لحمہ" اور دوسری دلیل وہ مشہور واقعہ ہے جو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے عربین کو کہا تھا کہ "انزروا من ابوالہاء ولسانہا"۔

امام ابو سفیانہ امام شافعی اور امام ابو یوسفؒ کا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ جانوروں کا پیشاب نجس ہے اور ان کی مشہور دلیل یہ حدیث ہے "استنیزہوا عن رسول طای عذاب الغر مہ" (اگرچہ یہ حدیث صحیح ہے مگر اس کی تفسیر یہ ہے کہ رسول اللہ جانوروں کا پیشاب نجس ہے اور اس کی دلیل یہ حدیث ہے "لا بأس بسول ما یورث لحمہ" اور دوسری دلیل وہ مشہور واقعہ ہے جو بخاری و مسلم نے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے عربین کو کہا تھا کہ "انزروا من ابوالہاء ولسانہا"۔

امام مالکؒ، امام احمد اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ "لا بأس بہ" سے نجاست غلیظہ کی نفی مراد نہیں بلکہ نجاست خفیفہ کی نفی مراد ہے۔

امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ اس روایت میں ایک راوی سہار بن معصب ہے علامہ ابن کثیرؒ نے فرمایا ہے "ابو سہار بن معصب باطل مروی" (مشیر آئین السنن)۔

دوسری دلیل کے بھی متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔

(۱) آپ ﷺ نے دو دفعہ اپنے کاظم دہاتہ پیشاب پینے کا حکم نہیں دیا تھا بلکہ پیشاب نہیں پینے کا حکم دیا تھا۔ اسی لئے ائمہ دین نے اپنے کاظم نہیں دیا تھا بلکہ اس کو بدل کر اپنے کاظم دیا تھا۔ انفقہا بارت میں ہوئی "انفقہا بارت میں ہوئی" انفقہا بارت میں ہوئی "انفقہا بارت میں ہوئی"۔

اور اس وجہ یہ ہے کہ آپ ﷺ کو ان کے ذریعہ شہادہ دیا گیا تھا کہ ان کو گول کی شکل میں ہے اور نہ کوئی بالابوس بولت نہ دیت پڑتا ہے۔

تیسرا جواب: یہ ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور "استنیزہوا" اس کی حدیث حرم ہے اور یہ حدیث صحیح ہے کہ جب حج و عمرہ میں تھا تو اس نے تو حرم کوڑھنے کی جائے گی۔

### باب المسح علی الخفين

خفین: خف کا مشعر ہے خف چڑے کے سوزے کو کہا جاتا ہے۔ نو سلا: نو سلاک جس اور نو سلا کا تھمیں، نو خف میں چار باتیں  
دعا ضروری ہیں (۱) جس میں تین چار میل تک چیل چلی تھیں دو (۲) یقیناً بقاۃ (۳) جازب ملے، نہ دو (۴) لبس علی الطہارت  
ہو۔

یہاں پر چار باتیں قابل ذکر ہیں۔

(۱) مسح علی الخفین جائز ہے یا نہیں؟ (۲) مسح علی الخفین کی دقیقہ متعین ہے یا نہیں؟ (۳) مسح علی اصل الخف کا حکم کیا ہے؟ (۴) مسح  
علی الجود میں جائز ہے یا نہیں؟

**تفصیل** (۱) مسح علی الخفین جائز ہے یا نہیں۔ کہ میں دو مذہب میں (۱) روایتیں اور خود (۲) اہل سنت و اجماعت۔ دروافض  
اور خوارق کا مذہب یہ ہے۔ مسح علی الخفین جائز نہیں کیونکہ اس ذکر قرآن پاک میں نہیں کیونکہ قرآن پاک میں ہے "ما تمسکوا  
بالصلوة فاعلموا وجوهکم۔۔۔ وامنحو ارجلکم رجلكم الی الکعبین۔"

طریق استدلال یہ ہے کہ آیت کریمہ میں "مسح علی ارجلکم" نطف ہے "وارجلکم" پر۔

جواب: ان کی دلیل کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر مسح علی ارجلکم نہیں بلکہ مسح علی ارجلکم ہے کیونکہ آیت کریمہ "فمسح علی ارجلکم" ہے  
اور آئی اس بات کی علامت ہے کہ صحن مضمون میں کیونکہ الخفین پر مسح کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔

جبر مسح علی الخفین بہت ساری مشہور احادیث سے ثابت ہے۔ امام حنفی نے چالیس سو بہ کرام پندرہ سے مسح علی الخفین نقل کیا ہے اور  
حسن احمدی نے ستر سو بہ کرام سے مسح علی الخفین نقل کیا ہے علامہ دارالدرین چلی نے حسن بھری کے حوالہ سے اسی صحیح کرام سے مسح  
علی الخفین نقل کیا ہے۔ امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں کہ میں نے مسح علی الخفین کا قول اس وقت کیا ہے جبکہ وہ میرے سامنے دوپہر کے  
سورج کی طرف نظر نہ کر رہا ہو کیونکہ مسح علی الخفین اور حدیث مشہور سے ثابت ہے اور احادیث مشہورہ کے زائد کتاب اللہ پر زیادت  
جائز ہے و نیز قرآن مجید سے بھی مسح علی الخفین کا جواز مضبوط ہے کیونکہ "اراجع احکام" میں دو اقراءت میں نصب کی صورت میں  
غسل و طہارت مراد ہے اور قرآن کی صورت میں مسح علی الخفین مراد ہے یعنی جب پاؤں پر خفین نہ ہوں تو غسل واجب ہے اور جب خفین  
ہوں تو مسح واجب ہے۔

امام بو حنیفہ نے فرمایا ہے کہ اہل سنت و اجماعت کی علامت یہ ہے کہ تعضیل اللہ جس انکرم الحزم، مسح علی





اصطلاح کھڑے میں اس حدیث کو کہتے ہیں کہ جس میں عید فقیر ہو جو اس حدیث کے رد کرنے کا تقاضا کرتی ہے۔

حالانکہ یا اودام بخارائی نے فرمایا ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں ہے اسی طرح امام ابوہریرہؓ نے بھی اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔

اور اگر صرف موزے کے پیچھے ہٹے ہوئے نہ لیا جائے اور ادا ہالے معہ پر بالکل سر نہ کیا جائے تو کسی کے نزدیک بھی صحیح جائز نہیں۔

دوسرا جواب دوسرا جواب یہ ہے کہ انہی اٹھ سے موزے کا وہ حصہ ہے جو انگلیوں کے قریب ہے اور اعلیٰ الجھ سے موزے کا وہ حصہ ہے جو کعب (یعنی پنڈلی) کے قریب ہے۔

(۶) **سنة رابع مسلم على الجواربين جائز هي يانھیں ؟** جو زمین اور خوب کا شیشہ ہے اور خوب سمت و اولان کے موزے کو کہہ جا ہے ہذا اس میں بھی موزے کے شرائط موجود ہیں تو ان پر مسک جائز ہے۔

پھر جواب کی قسمیں ہیں (۱) کہ وہ جواب جو شخصیں جو یعنی اس میں دو یا تین سب تک پہنچ کر نہ کر کے جا سکا ہو۔ اور پنڈلی کے ساتھ خود قدم کو کھتی ہو نیز پانی کو بھی جذب نہ کرتی ہو۔ اور اس میں بھی ٹھنڈا نہ ہو۔

(۲) وہ جواب رختہ ہوں یعنی شخصیں نہ ہو یعنی اس میں مذکورہ شرائط نہ ہوں پھر ہر ایک کی دو قسمیں ہیں (۱) انھیں (۲) خجلہ (۳) کو دونوں سے غرض (یعنی نہ محض اور نہ جلد بالہذا ۱ = ۳۸۲ = ۱ کوکل چھ صورتیں ہو سکیں۔ ان میں سے چار صورتوں کے اندر یعنی جب متصل اور مجہود ہو جائے شخصیں ہو نہ وقتیں اس میں بالاتفاق مسح جائز ہے خلافاً لما قلنا۔ واما مرتقی ہو اور متصل نہ تو اس پر بالاتفاق مسح جائز نہیں۔

اور اگر شخصیں دو لیکن متصل نہ ہو تو اس میں فقہاء کا اختلاف ہے امام شافعی امام ابوہریرہؓ سمیعین کے نزدیک اس پر مسح جائز ہے کہ کوکہ یہ موزے کے حکم میں ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس پر مسح جائز نہیں کیونکہ بے رواد سے ثابت ہے اور خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ پر نہایت جائز نہیں۔

ابن امام ابوحنیفہؒ سے بعد میں مجہود کے مذہب کی طرف رجوع ثابت ہے کیونکہ مجہود کا مذہب مثبت ہے۔

امام مالکؒ کے نزدیک تر (چھ) صورتوں میں مسح جائز نہیں ہے کیونکہ یہ خبر واحد سے ذریعہ ثابت ہے اور خبر واحد کے ذریعہ کتاب اللہ پر نہایت جائز نہیں۔

جواب یہ ہے کہ موزے پر مسح خبر مشہور سے ثابت ہے نہ کہ خبر واحد ہے اور نہ خبر سوزے کے حکم میں ہواں پر بھی مسح جائز نہ ہوگا لیکن جو چیز موزے کے حکم میں نہ ہو اس پر مسح جائز نہ ہوگا۔

(ان شاء اللہ تعالیٰ)

## باب التيمم

تجربہ نیت میں تعدد کو کہتے ہیں جیسے "ولایسوا الخبیث ای لانفسہم والعیب"

اعطالاً ثريته من "فقدان الثراء" أو المفهوم "مفرد على وجه مخصوص من بيئة مخصوصة عند عدم وجود أي بيان للماء، مستفيدة أو حكماً لاستباحة الصورة وانتقال الأمر"

۱۔ بیاب میں چار رسائل قابل ذکر ہیں۔

(۱) قسم کس چیز سے جائز ہے اور کس سے جائز نہیں؟ اس مسئلہ کا تعلق حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ہے۔ "جعلت نیرہا طهر، أفأشبه نجس الماء"

(۷) تاجم کی فریاد کا سلسلہ اس کا تعلق حضرت قمارہؓ کی روایت سے ہے "ان یظرب بیدک الارض ثم ینفخ ثم ینسج بها وہیک وکفیک"۔

(۲) ختم کے محل کا بیان اس کا تعلق بھی مذکورہ حدیث (عمارہ بیٹ کی حدیث) کے ساتھ ہے۔

(۴) ختم کرنے کے بعد وقت نکلنے سے پہلے پانی پر قدرت حاصل ہوگئی تو اب کیا کرنے؟ یہاں مسئلہ متعلق حضرت ابوسعید خدریؓ کی روایت سے ہے ”ما عاد احدہما الصلوة بوضوء، ولم يعد الاخر“

سید عبدالعزیز: (۱) تبصہ کس چیز سے جانا ہے اور کس سے جانا نہیں؟ امام ابوحنیفہ: ہم ہاگت اور ہر چیز کے نزدیک ہر اس چیز سے تخم جاتا ہے جو زمین کی مجلس سے ہو چاہے مٹی ہو یا غیر مٹی، بشرطیکہ جلانے سے ملتی نہ ہو اور پھلانے سے تھمتنی نہ ہو اور اگر وہ ملے والی یا پھلنے والی چیز ہو تو پھر اس سے تخم جاتا نہیں۔

دلیل میں پابیت پیش کرتے ہیں "فتبعوا اصحابنا" صحیحہ و جلالہ کو کہتے ہیں چاہے مٹی ہو یا غیر مٹی۔

دوسری دلیل "جعلت لی الارض مسجداً و مطہراً" نہ طریقہ استدلال یہ ہے کہ جس طرح جنس الارض پر نماز پڑھنا جائز ہے تو اسی طرح جنس الارض سے حج کرنا بھی جائز ہے۔

ابن ابی شیبہ اور امام احمد کے نزدیک یہ تمیم صرف مٹی سے جائز ہے مٹی کے علاوہ کسی دوسری چیز سے تمیم کرنا جائز نہیں ہے اور یہ حدیث باب النکاح کی دلیل ہے۔

جواب: اس سلسلہ کا جواب یہ ہے کہ کفر اور ایمان کے فریقہ کی بناء پر مٹی کا ذکر صرف کیلئے نہیں بلکہ کثرت و وجود اور کثرت استعمال کی بناء پر ہے۔ مٹی عام طور پر ہر جگہ مٹی سے کی جاتا ہے تو آپ ﷺ نے کثرت استعمال کی وجہ سے مٹی کا ذکر فرمایا نہ مٹی میں صبر

کرنا مقصود نہیں ہے۔

(۲) دوسرے مسئلہ کی تفصیل: یعنی تعدد ضربات۔ عن عبد اللہ بن خالد انہما یکتفیان الح :

حضرت امام ابو حنیفہؒ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک یہ حکم کیلئے دو ضرب لازمی ہیں ایک ضرب چہرے کیلئے اور ایک انہوں کیلئے ان اعضا کا امتداد والی حضرت امام حنفیؒ کی روایت سے ہے "فان کنت فی الغوم حين نزلت المصلحة فی السطح علی الطرف الايمن تجد الماء فامرنا فاضربوا واحدة لتوجه وضربة اخرى للفرع الايمن الی الطرفین" (روایز ار) اسی طرح حضرت جابرؒ کی روایت میں ہے "فانهم ضربة للفرع الايمن الی الطرفین" (روایز ار نقلی)۔ امام احمد اور امام ابو زنازیؒ فرماتے ہیں کہ حکم کیلئے ایک ضرب کافی ہے۔ لیکن "فانہما یکتفیان حکمًا مضرب فسی ۱۱۱ بکتفیه الارض فتبلغ فیہما ثلث مسیح بہما وجهہ وکتفہ"۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ سیاق اور سابق یہ بتلا رہا ہے کہ یہ حکم کی تعلیم دینے کیلئے اس طرح کیا ہے کیونکہ یہ ترجمہ مضمون کا ساتھ پہلے گزر چکا ہے۔ اور علماء میں اس پر اختلاف حکم کی پوری کیفیت معلوم تھی کہ ایک ضرب چہرے کیلئے اور ایک انہوں کیلئے لیکن ان دو حکم میں الیحدیہ کا طریقہ معلوم نہ تھا (آپ ﷺ نے ایمان اس کی طرف اشارہ فرمادیا کہ حکم بتاوت کا بھی وہی طریقہ ہے جو مضمون کے ترجمہ کا ہے۔

(۳) تیسرا مسئلہ مسیح کے محل میں اختلاف کا بیان: امام ابو حنیفہؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک مسیح کا بھی چہرہ اور دلوں کا تھا۔ میں کہوں لیکن اور حضرت جابرؒ کی روایت ان کی دلیل ہے کہ اس میں الی الطرفین کے الفاظ آئے ہیں۔ امام مالکؒ اور امام احمدؒ کے نزدیک مسیح کا گل چہرہ اور کھنوں الی الی الی۔ میں ابیہ امام مالکؒ نے فرمایا ہے کہ مسیح تک مسیح فرض ہے اور طرفین تک سخت ہے اور ان کی۔ لیکن حضرت امام حنفیؒ کی روایت ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں مسیح کا گل چہرہ اور سین الی الی الی۔ لیکن فضل عارفؒ میں حضرت امام حنفیؒ کی روایت ہے۔

جواب: امام شافعیؒ نے یہ جواب دیا کہ یہ حکم کی بہت مائل ہوئی تو آپ ﷺ نے تفصیلی تعلیم ابھی تک نہیں دی تھی بلکہ صرف ایمانی خاک صحابہ کے سامنے پیش کی کہ اور پھر آپ ﷺ نے تفصیلی تعلیم دیدی لہذا حدیث مرفوعہ میں بھی صحابی کے احسان سے دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر یہ حکم آپ ﷺ کی تعلیم کی بنا پر ہے تو تحریر منسوخ ہے۔

(۴) چوتھا مسئلہ اگر وقت نکلنے سے پہلے یا پھر یہ قدرت حاصل ہو جائے اگر کسی نے حکم کیا اور ابھی تک

نماز نہیں پڑھی کہ وقت کے اندر پانی مل گیا تو پانی کا تیمم ٹوٹ گیا اور پانی سے وضو کر کے نماز ادا کرنا ضروری ہو گا مگر اگر نماز ادا کرنے کے بعد پانی مل گیا تو پانا غلط نماز کا اعادہ واجب نہیں۔

اور اگر نماز پڑھنے کے دوران پانی مل گیا تو اس میں اختلاف ہے چنانچہ امام مالکؒ اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ تیمم نہیں ٹوٹا بلکہ اس کے ساتھ اپنی پانی نماز پوری کر لے، جہد امام ابوحنیفہؒ اور امام احمدؒ فرماتے ہیں کہ تیمم ٹوٹ گیا۔ اور وضو کر کے نماز پڑھنا ضروری ہو گا کہ تیمم سے نماز صحیح اونٹنے کیلئے یہ شرط ہے کہ پانی موجود نہ ہو اور یہاں پر پانی موجود ہے لہذا واجب پانی موجود ہے تو باقی نماز باطمینان ہوگی اور باطہارت نماز درست نہیں ہوتی۔ (مراۃ)۔

### باب الغسل المصنوع

ان باب میں دو مسائل قاضی ذکر ہیں (۱) جمعہ کے دن غسل واجب ہے یا نہیں؟ (۲) میت کو نہلانے اور چٹا رہاٹھانے والے پر غسل واجب ہے یا نہیں؟

**المسئلہ: (۱) جمعہ کے دن غسل واجب ہے یا نہیں؟** (یعنی اگر مرد) کے نزدیک جمعہ کے دن غسل مستحب ہے اور استدلال میں حضرت سرہان بن عبد بن جلیک کی روایت پیش کرتے ہیں "عن سمرقان بن جندب عن قتادہ بن زید عن رسول اللہ ﷺ من توضأ يوم الجمعة نبيها دس الغسل فغسل الغسل" (رواہ احمد)۔

دوسری دلیل یہ حدیث ہے "من توضأ يوم الجمعة فاحسن الوضوء ثم اتي فجمعة فليس واستمع والصلوات عفرته" (رواہ مسلم) اس حدیث میں غسل کا ذکر نہیں ہے۔

جبکہ اہل کتب اور علماء دین حجاز فرماتے ہیں کہ جمعہ کے دن غسل واجب ہے اور استدلال میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ "مَنْ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ غَسَلَ يَوْمَ الْجُمُعَةِ"۔

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں پر امر استحباب کیلئے ہے جو واجب کیلئے نہیں اور واجب، یعنی ثابت ہے یعنی منسوب ہے کہ جمعہ کے دن غسل نہ چھوڑا جائے یہ معنی نہیں کہ غسل نہ کرنے والا گنہگار ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے "رعاية فلان عبداً واحبة" یہاں پر واجبة کے معنی مناسبت ہے۔

اہل سنت کی تائید اس سے ہوتی ہے کہ ابتداء اسلام میں صحابہ کرام جب مسجد نبوی ﷺ میں آئے تو وہ جو تکبیر اور تہجد کی کرنے والے تھے اور مسجد نبوی ﷺ تک بھی تو گھر کی کئی جگہ سے جم سے جو بیٹہ نکلتا تو اس سے مسجد میں بدبو پھیلی تو آپ ﷺ نے فرمایا ہے "واحد، واحد، احذكم الجمعة فليغتسل" پھر جب قریش آگئی تو مسجد نبوی ﷺ بھی فرار ہو گئی تو آپ ﷺ نے رخصت دیدی کہ چاہے غسل کرے یا وضو کرے، نص ثالث میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی روایت آ رہی ہے جس میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کی تصریح ذکر ہے جو اس کے موافق ہے۔

میت کے نہلانے کے بعد غسل واجب ہے یا نہیں؟

عمود دائرہ (۱) امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک میت کو غسل دینے یا میت کو کندھے پر اٹھانے کیلئے غسل اور غسل پر غسل واجب نہیں ہوتا۔

دلیل: (۱) ان منکم ميموت فممسککم ان تغسلوا ليدفنکم (رواہ البخاری)۔



## باب الحيض

جنیفت میں مطلق سلاطین کو کہا جاتا ہے جیسے عرب کہتے ہیں کہ "خاص البرادی ہی سال"؛ معراج میں آدم بعضہ رحمہ اللہ، سلیمان علیہ السلام، والیصر۔

اس کے بارے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ حیض احداث میں سے ہے یا انجاس میں سے دونوں رائے ہیں۔ جن معذرات نے حیض انجاس میں سے قرار دیا ہے وہ حیض کی یوں تعریف کرتے ہیں "دم بعضہ رحمہ امرأ سلیعة من مہدد وایصر"۔

اور جو معذرات فرماتے ہیں کہ حیض احداث میں سے ہیں یعنی نفاست علیہ ہے وہ حیض کی تعریف دم سے لکھ کر کرتے ہیں ان کے نزدیک حیض کی تعریف یہ ہے "سلیعة شرعية سبب دم بعضہ رحمہ امرأ سلیعة من المہدد والیصر حضا شرط فیہ الطہارۃ من الصوم والیسجد والفرمان" یعنی دم مذکور کی وجہ سے (وشرقی رکاوٹ کی وجہ سے یونی سے وہی کہار و زور و کھنا مسجد میں جانا اور قیام و کام بہ جائز ہو جاتے ہیں جن کیسے طہارت شرف ہے خلا غار، میں مصحف وغیرہ وہی تعریف مشہور ہے لیکن بخاری ہے کہ حیض احداث میں سے ہے اس لئے اس کی دوسری تعریف ہوئی ہے (کہا تم یہاں سلیعہ نہیں)۔

**حیض کا حکم** حیض کا حکم ہے کہ یہ روزہ روز اور جماع کیلئے منع ہے روزے کی قضاء ہوگی اور نماز کی قضاء نہیں

اس باب میں چند مسائل قابل ذکر ہیں پہلے مسئلہ کا تعلق فعل اول کی حدیث سے ہے "عالم یحکم لیسوا کی شیء الا لکاح" اس مسئلہ میں چار صورتیں تھیں جن میں صورتوں میں اتفاق ہے اور ایک میں اختلاف ہے۔

(۱) ما فوق السرو تحت الزکب سے استحاج بالاعتاق جائز ہے۔

(۲) ماتحت السرو ما فوق الزکب فوق الارض سے استحاج ماحس کرنا بھی بالاعتاق جائز ہے۔

(۳) استحاج بالاعتاق حرام ہے۔

(۴) ما فوق الزکب وہ تحت السرو تحت الارض دون الفریق میں الزکب اختلاف ہے۔

۱۔ امام امام ابو یوسفؒ، امام احمدؒ، حسن بن زیاد اور ایک قول امام شافعیؒ کا یہ ہے کہ استحاج دون الفریق جائز ہے اور ان معذرات کی دلیل یہ حدیث ہے "اصنعوا کی شیء الا لکاح ان السوا" (مشکوٰۃ ص ۵۶)۔

علاء بن حصص، اسی کے واسطے ہو سکتے ہیں (۱) یہ کہ کہا تم شیئ کے اور ان صورتوں سے اور نہ میں کہنے، پہنے لباس اور زمین کن میں؟ تاکہ یہ بدویوں کے نزدیک آج آپ ﷺ کے والد ہو گئے اور فرمایا "انہ انکم لکاح"۔

(۲) دوسرا مطلب یہ کہ بھی ہو سکتا ہے کہ صحابی نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کی ہم یہودیوں کی کمال مخالفت نہ کریں کہ وہ ان



نہیں تھی ان کے ساتھ جنازہ کریں۔ "میرے چہرہ پر مسکراہٹ تھی آپ ﷺ کا چہرہ مہلکتے ہوئے تھا اس پر کہا کہ: "اے اللہ! یہ شخص شریعت کی حدود کو پاگل کرنا لازم آتا ہے۔"

**بعض کی اہل اور اکثر عصب میں معاف کا اظہار۔** امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک بعض کی اہل سنت ایک دن اور ایک رات ہے اور اکثر محدثین نے یہ بیان کیا ہے۔

یہاں ایک نئے نزدیک آقا صحت میں ایک رات بھی ہو سکتی ہے یعنی صبح اقامت بعد نماز اور کثرت میں ان سے نہیں قول منقول ہیں۔

(۱) پندرہ دن (۲) ستر دن (۳) غیر محدود۔ اختلاف کے نزدیک آقا صحت میں تین دن تین رات ہے۔ درائنہ صحت میں دن اور رات ہے۔

**الفصل الثانی۔** اس میں ہر روز نماز، رسول اللہ ﷺ میں انی جالساً اور اقامت میں دیرھا:

**تشریح الحدیث۔** اس میں دو مباحث ذکر کی جاتی ہیں "میرے" اس کا "صدا" سے حالت میں بھی دلی ہے اور "میں" سے مراد "اے اللہ" ہے۔

و کاہنا اس سے کافران کا قصد میں مراد ہے۔

ترکیب کے لحاظ سے "مکہ ہا"۔ "سلفہا ساء و ما زاد" کے قبیل سے ہے۔ ان کے اعمال پر کفر کا ترغیب کیا گیا ہے لیکن رسول یہ سے کہ نہ وہ غلام کی وجہ سے قتل نہ ہوتا ہے لیکن کفر کا زمانہ نہیں آتا اس لئے اس میں عاصب و دلی کی جانے کی چیز بھی محدثین نے مسترد کر دی اور عبادت کی ہے۔

(۱) یہ مشکل پر محسوس ہے یعنی جو شخص اس کا حال سمجھ کر کہے وہ کوئی بوجہ ہے۔

(۲) یہ صحیح ہے اور فقہاء نے کھلے ہے

(۳) انعام کے اعتبار سے لکھا کہ قسم لگایا گیا ہے یعنی اس انعام کی وجہ سے کفر کا عذر ہے۔

(۴) اس سے مراد کفر لغوی ہے نہ کہ کفر عقائدی۔

(۱) کفر سے مراد کفر نہ لغت ہے بلکہ "میرے" کا مراد علی محمد ﷺ کی بڑی نسبت ہے اور اس شخص نے اس کی ناشکری کی۔

**فائدہ:** اگر کوئی شخص اپنی بیوی کے ساتھ دلی اللہ برعائن سمجھ کر کہے تو فقہاء سے اس کے متعلق "قول منقول" ہیں یا یہ قول ہے کہ کفر ہوئے ہے اور "مرقول" ہے کہ کفر نہیں ہوتا۔ یہی قول صحیح ہے کیونکہ اس کی عزت مذاہب نہیں ہے بلکہ لغوی ہے (خوب

اللہ مع شر خداوند اختیار) اس میں (۱۸) لیکن حرام ہونے میں کوئی شبہ نہیں



دوسرا جواب یہ ہے کہ یہ دہشت طعیف ہے کیونکہ امام نوویؒ نے نقش کیا ہے کہ اس روایت کے ضعیف ہونے پر محدثین کا اتھار ہے۔  
لہذا یہ قائل استدلال نہیں ہے۔

اب اگر صحیح تنصیف کر لیا جائے تو پھر امام سرخسؒ دینار اور امام صفرؒ میں نصف دینار کے درمیان فرق کی وجہ کیا ہے؟

جواب: امام سرخسؒ کی ابتدا میں ۱۲۰ ہجری میں ایذا رسائی زیادہ ہوتی ہے تو اس میں کفار بھی زیادہ ہو گا اور امام صفرؒ میں ۱۲۰ ہجری میں ایذا رسائی بھی کم ہوتی ہے تو اس میں کفار بھی کم ہو گا۔

(۲) امام سرخسؒ کی ابتدا میں ۱۲۰ ہجری ہے تو گویا کہ یہ زمانہ اہل کفر مانے کے ساتھ قریب ہے یعنی ابھی اس نے اہل کفر کی ہے تو اتنی  
جذہ کی اہل کفر کی ضرورت نہیں تھی اس لئے پورا دینار یا لازم ہو گا اور امام صفرؒ میں ۱۲۰ ہجری میں ہوتا ہے تو یہ زمانہ اہل کفر مانے سے  
بعید ہے اس لئے نصف دینار یا لازم ہو گا۔

### باب المستحاضة

مستحاضہ باب مستحاضی کا مصدر یا اسم مصدر ہے اس کا مجرد فیض ہے اس میں سین اور تہ کا اضافہ ہوتا ہے اور معانی پیدا کرنے کیلئے باہض پیدا کرنے کیلئے۔ کیونکہ فیض کے معنی میں میلان اور استرخش کے معنی ہیں کثرت و اسطیان۔ معنی چلی (کثرت و اسطیان) میں اور ناموں کیلئے ہے۔

رم فیض کی نوعیت اور حکم الگ ہے جبکہ راء استفاض کی نوعیت اور حکم الگ ہے جب استفاضہ شروع ہو جائے تو ایک نوعیت اور حکم سے دوسری نوعیت اور حکم کی طرف تحول اور انتقال ہوتا ہے۔

استفاض کی تعریف: "م م یخرج من العروق فی فم الرحم بغالب له العدن بسبب العرض" یعنی اصطلاح میں استفاض اس خون کو کہتے ہیں جو بیاداری کی وجہ سے ایک رنگ سے خارج ہوتا ہے جس کو عاذاں کہتے ہیں عاذاں، عذال سے مشتق ہے معنی ہیں طاعت کرنے کیونکہ اس کی وجہ سے بھی عورت طاعت میں جتا اور جاتی ہے اس لئے اس رنگ کو عاذاں کہتے ہیں۔

مستحاضہ کے اقسام اور احکام: احکام کے نزدیک مستحاضہ کی لگی اقسام ہیں۔ (۱) مبتدئہ (۲) متعادہ اور بھر متعادہ کی دو قسمیں ہیں (۱) ذکر (۲) سہ

بھرناسہ کی قسمیں ہیں (۱) سرخ (۲) سرور (۳) خیر۔

تفصیل (۱) مستحاضہ مبتدئہ وہ ہے کہ بالغ ہونے ہی اس کو استفاض لاحق ہو جائے اس کا حکم یہ ہے کہ ہر مہینہ میں دس دن فیض شر ہو گا اور باقی استفاضہ لہذا فیض کے ختم ہونے پر غسل کرے گی اور پھر ہر نماز کیلئے وضو کرے گی۔

(۲) مستحاضہ متعادہ معقودہ۔ وہ ہے جس کے فیض کی عادت معلوم ہو اور پھر اس کا فیض خراب ہو کر استفاضہ میں تبدیل ہو جائے اس کا حکم یہ ہے کہ عادت کے مطابق جو دن ہیں وہ فیض میں بندھے جائیں گے اور باقی استفاضہ شر کیا جائے گا۔

(۳) متعادہ سہ سرخ۔ وہ ہے جو اپنی عادت کا بھرناسہ مٹی ہو لیکن اپنے غالب گمان کی بناء پر کسی ایک جانب کو ترجیح دے سکتی ہو اس کا حکم یہ ہے کہ غالب گمان کے مطابق جتنے دن فیض کے ختم ہوتے ہیں ان دن تک فیض شر کیا جائے گا اور باقی استفاضہ ہوگا۔

(۴) متعادہ سہ سرور۔ وہ ہے جو اپنی عادت بھی بھول گئی ہو اور کسی جانب کو ترجیح بھی نہ دے سکتی ہو اس کی گراں بات میں تردد ہو کر یہ دن اس کے طہر سے خارج ہو کر فیض میں داخل ہونے کے ایام ہیں اس کا حکم یہ ہے کہ نہ نماز کیلئے وضو کرے گی۔

اور اگر اس کو اس بات میں تردد ہو کہ یہ دن اس کے فیض سے خارج اور طہر میں داخل ہونے کے ایام ہیں تو اس صورت میں ہر نماز کیلئے غسل کرے گی۔

(۵) مقدارِ تحیر اس کو بطریقِ اصل ہونے کا علم ہو اور نہ بغیر کا تو وہ نماز پیلے غسل کرے گی

وَمَنْ عَدَاةً فَلَا تَغْنِي عَنْهُ دَارٌ وَفُتْنَةٌ يَنْبَغِي أَنْ يَغْتَسِلَ فِي طَبَقٍ ۖ فَكَأَنَّهُ لَا يَسْتَوِي لِلَّهِ بَيْنَ مَرَأَةٍ أَسْتَعَارَ وَلَا أَفْطَرِ ۚ  
فَكَذَّبَ الْعَشْرَةَ فَقَالَ لَا يَسْتَوِي بَيْنَكَ بَرَاءٌ وَبَيْنَ غَيْبٍ ۚ وَمَا أَفْطَرْتَ إِلَّا الْفَرْثَ وَالْأَفْطَرُثَ ۚ فَامْسَحِي بِغُسْلِكَ  
الَّذِي تَمْسَحِينَ بِهِ ۚ (مسند علیہ)

ترجمہ: حضرت! نہ صدقہ، نہ ادائیگی، نہ طہارت، نہ غسل، نہ کرم، نہ کسی خدمتِ اقدس میں حاضر ہو کر اور عرض کیا کہ اگر یا  
روحِ اقدس میں ایک سی گھرت ہوں جسے برابر (استغفار کا) خون آ رہا ہے۔ پتا چڑھ گیا کہی وقت پاک نہیں رہا تو کیا میں نماز  
پھر دوں؟ تو حضرت نے فرمایا میں یہ تو ایک رک کا خون ہے، بغل کا خون نہیں ہے لہذا اب تمہیں بغل آنے سے ملے تو تم نماز  
پھر دو اور جب بغل ختم ہو جائے تو اس سے خون کو دھو (اور نہ کرنا ضروری ہے)۔

تفسیر الحدیث: حدیث کی وضاحت کرنے سے پہلے یہ جان لینا ضروری ہے کہ بغل کے الوان چھ قسم ہیں۔

(۱) اسود (۲) احمر (۳) اخضر (۴) صفر (۵) اشقر (۶) الکدر۔

مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کی ماہرہ اسود تھی پھر وہ اسود ختم ہونے کے بعد وہ احمر شروع ہو گیا تو وہ اسود کے ایام کو بغل  
نہا کر کیا جائے گا؟ رہائی استحضار شد کہ ہائے گا۔

دور اگر کسی عورت کی عادت ام اسری تھی پھر اس کے ختم ہونے کے بعد وہ اسود یا صفر شروع ہو گیا تو ام اسری نہا کر کیا جائے  
گا؟ رہائی ایام استحاضہ نہا کر کیا جائے گا۔

عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الرُّبَيْعِ عَنْ فَاطِمَةَ بِنْتِ أَبِي مُثَنَّى أَنَّهَا تَخَانَتْ تَسْتَحْضِضُ فَقَالَ لَهَا طَيْبٌ ۖ إِذَا كَانَ ذَلِكَ الْغَيْضُ بَابَهُ  
ذَكَرْتُ لَكُمْ لَوْ أَنَّهَا تَسْتَحْضِضُ عَنْ تَسْتَحْضِضٍ فَإِذَا كَانَ لِاحْتِرَاقِ غَيْبِهَا ۚ وَطَيْبٌ ۚ فَاسْتَحْضِضْ عَنِ رُؤُوسِ سِدْرٍ ۚ (مسند علیہ)

ترجمہ: حضرت عروہ بن ربیع (تابعی) حضرت فاطمہ بنت ابی مثنیٰ سے روایت کرتے ہیں

کہ انھیں استحاضہ کا خون آتا تھا چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ان کے بارے میں فرمایا کہ جب بغل کا خون آنے جس کی پیچیدگی یہ ہے  
کہ وہ سیاہ رنگ کا ہوتا ہے تو اس وقت تم نماز پڑھنے سے رک جایا کرو اور جب استحاضہ کا خون آنے لگے (یعنی خون سیاہ رنگ کے  
علاوہ اور کسی رنگ کا ہو) تو وضو کر کے نماز پڑھا لیا کرو کیوں کہ (یہ بغل کا نہیں بلکہ ایک رنگ کا خون ہوتا ہے)۔

تفسیر الحدیث: مستحاضہ کے احکام کا مدار الوان پر ہے بالہام پر ۹ حضرت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ  
فرماتے ہیں کہ تمناخہ یا غیر تمناخہ اگر تمناخہ ہو یعنی دم بغل اور دم استحاضہ میں فرق نہ کرتی ہو تو پھر ایک ماہ کا دم الوان پر

ہوگا اور اگر مختصر نہ ہو تو پھر احکام کا اعتبار باجماع سے ہوگا۔

اہم احقر مانتے ہیں کہ مذکورہ صورت صرف مجیزہ تھی تو بھراہام کام کا اعتبار ان لوگوں سے ہرگز اور اگر نہ تو تھی اور اعتبار اور مجیزہ دونوں تھے تو بھراہام کام کا شہادہ یا اس سے ہوگا اور یہ تینوں حضرات اپنے استدلال میں لفعل اولیٰ کی روایت اور لفعل ثانی کی روایت سے پیش کرتے ہیں۔

المحقق استدلال یہ ہے کہ کجلی حدیث میں "كَاذِبٌ لَيْسَ جَوْنٌكَ وَاذا حُرِّمْتَ وَاغْفِرْ لِي" الام ثم جلی "اور لفعل ثانی کی حدیث میں "فانه ذو اسود" کا غلط محراب آج ہے۔

اختلاف فرماتے ہیں کہ مستوفی کے اداکار محمد دایام پر ہے انون پر نہیں کیونکہ الوان غزایت کے نئی میں جتے ہیں۔

حضور کی دلیل کا جواب : جسور نے جو مذاہر پیش کیا ہے کہ امام کا اعتبار، اہل ان سے ہوگا، نہ ہوئی، یہی اصل حجت منہ کے ساتھ پیش تھیں کہ کما جوب یہ بات ہوگی تو اب کسی ضابطہ کی ضرورت ہے جس پر مستحاضہ کے حکام کا رد و رد ضابطہ یہ ہے کہ مستحاضہ کے حکام کا اراکیم پر سے اہل ان پر نہیں کیونکہ اس ضابطہ پر امام جت موصوفہ و اولاد است رقی ہیں اب مستحاضہ میں

فریق اولیٰ کی دلیل میں پہلی حدیث اگرچہ سند کے اعتبار سے صحیح ہے لیکن اس کی روایت سراحۃً نہیں۔ چہ کیونکہ ”اد القلم“ میں حضرت حمزہؓ کا نام بھی ہے۔ دوسری روایت میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ تیسری حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ چوتھی حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ پانچویں حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ ششمی حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ ہفتمی حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ اسی حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ آٹھویں حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ نواں حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔ جبکہ دسویں حدیث میں ”اد القلم“ اور ”اد الابرار“ دونوں احادیث ہیں۔

دوسری دیکھیں گا جواب یہ ہے کہ یہ عروصیں زیادہ کی رعایت ہے جنس کے بارے میں ابوحاتم نے فرمایا ہے "تسکر" اور ابن قسطلان نے فرمایا ہے "مستضعف"۔ امام بخاری نے فرمایا ہے "مضطرب"۔ امام نسائی اور ابو داؤد نے ابن عثیمین علیہ السلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا "سعیل"۔ لہذا یہ قائل استدلال نہیں ہے لیکن جو عمری عجیب کا راستہ یہ ہے کہ جن احادیث میں ہرمناز کھیلنے کی عمل کرنے کا حکم آیا ہے وہ تو معمول ہیں تعلیل التجویب پر یہ کہ غرض حاصل کرنے سے اس کی خواہش میں کیا جاتی ہے اور یا محمول ہیں حدیث پر۔ اور یا محمول ہیں احتیاج پر اور تمام غصہ کا اس پر فائدہ تھا ہے کہ جب عادت کے وہ انسان بدعت الہیہ سے ہیں۔ کوئی بھی ان کا ظاہر ہو گا تو پھر حکم کا خدا کا نام رہے گا۔

